

كتاب تأويل مختلف الحديث

في الرد على أعداء أهل الحديث، والجمع بين الأخبار التي ادعوا عليها التناقض
والاختلاف، والجواب عما أوردوه من الشبهة على بعض الأخبار المتشابهة
أو المشكلة بادئ الرأي، تأليف الإمام ابن قتيبة الدينوري
المتوفى سنة ٢٧٦ هـ

تحقيق
عبد القادر أحمد عطا

يطلب من
دار الكتب الإسلامية
١٤ شارع الجمهورية، بيروت - سنة ١٩٦٧

كتاب تأويل مختلف الحديث

في الرد على أعداء أهل الحديث ، والجمع بين الأخبار التي ادعوا عليها التناقض
والاختلاف ، والجواب عما أوردوه من الشبه على بعض الأخبار المتشابهة
أو للمشكلة بآراء الرأى ، تأليف الإمام ابن قتيبة الدينوري
المتوفى سنة ٢٧٦ هجرية

تحقيق
عبد القادر أحمد عطا

يطلب من
دار الكتب الإسلامية لطباعة وتوزيعه
١٤ شارع الجمهورية ببغداد - ت ٩١٦١٠٧

الطبعة الأولى

١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م

جميع حقوق التحقيق والتعليق
والطبع والنشر محفوظة
لدار الكتب الإسلامية
ومسجلة برقم ١٧٩٨ لسنة ١٩٨١

مطبعة حسان
١٩٤١ شارع الجيش - القاهرة

بسم الرحمن الرحيم

مقدمة

ابن قتيبة .. وعصره

هكذا سماه شيخ الاسلام ابن تيمية فقال : « ويقال هو لأهل السنة مثل الجاحظ للمعتزلة . فانه خطيب السنة ، كما أن الجاحظ خطيب المعتزلة » .

ويقول عنه كذلك : « أحد الأئمة والعلماء والفضلاء ، أجودهم تصنيفا ، وأحسنهم ترصيفا ، له زهاء ثلاثمائة مصنف ، وكان يميل إلى مذهب أحمد واسحاق ، وكان معاصرا لإبراهيم الحري ، وسحمد بن نصر المروزي ، وكان أهل المغرب يعظمونه ويقولون : من استجاز الوقعة في ابن قتيبة يثتم بالزندقة . ويقولون : كل بيت ليس فيه شيء من تصنيفه لا خير فيه » .

وقال عنه الذهبي في ميزان الاعتدال : « عبد الله بن مسلم بن قتيبة ، أبو محمد ، صاحب التصانيف ، صدوق قليل الرواية . روى عن اسحاق بن راهويه وجماعته » .

وقال خطيب البغدادى : « كان ثقة دينا فاضلا ، مات في رجب سنة ست وسبعين ومائتين من هريسة بلعها سخنة فأهلكته » .

وقال ابن خلكان : « أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى ، وقيل المروزي النحوى . كان فاضلا ثقة . سكن بغداد وحدث بها عن اسحاق بن راهويه ، وأبى اسحاق إبراهيم بن سليمان ابن أبى بكر بن عبد الرحمن بن زياد بن أبيه الزيادى ، وأبى حاتم للسجستانى ، وتلك الطبقة . وروى عنه ابنه أحمد ، وابن درستويه الفارسي .

ولقد روى كذلك عن أبي الخطاب ، ومحمد بن يحيى القطعي ،
وأحمد بن الخليل ، ومحمد بن عبيد ، وأبو مسعود الدارمي ، وحسين
ابن الحسن المروذي وغيرهم كثيرون .

ويقال : إن أباه بن « مرو » . أما هو فقد ولد في بغداد ، وقيل :
ولد بالكوفة ، وعلى أي حال فقد أقام في « الدينور » مدة قاضيا ،
فنسب اليه ، وكانت ولادته عام ثلاث عشرة ومائتين ، وتوفي عام
سبعين ومائتين على الأصح في شهر ذي القعدة أو في شهر رجب .
فيكون قد عاش سبعا وخمسين عاما كلها خير وبركة على الفكر الاسلامي
وحلقات الدرس ، وأجيال المتقنين المسلمين وغير المسلمين . . فقد استمر
يقري كتبه في بغداد حتى مات ، وترك ثروة هائلة من الكتب النافعة
ما زلنا نرجع اليها في مختلف فروع المعرفة الاسلامية .

وقد ورث ابنه عنه طموحه العلمي ، وهو أبو جعفر أحمد بن
عبد الله . وكان فقيها ، روى عن أبيه كتبه كلها ، وتولى القضاء
بمصر ، وكان قد قدمها في عام احدى وعشرين وثلاثمائة .

وابن قتيبة يعرف في المصادر كذلك بالقتبي ، أو القيتبي ، وهي
تصغير « قتبة » واحد الاقتاب ، وهي ما في كروش الذبائح من الرثة
والكرش والأسقاط . ولا نعلم لماذا نسب اليها .

أما وفاته فقد قالوا فيها : إنه أكل هريسة حارة كانت سبب وفاته .
وقالوا في أعراض سرضه : إنه صاح صيحة عظيمة ، ثم أغشى عليه إلى
وقت الظهر ، ثم اضطرب ساعة ، ثم هدا ، فمأزال يتشهد إلى أن
مات في المنحر رحمه الله .

* * *

كانت بغداد في عصره تنمو بمختلف التيارات الفكرية .

فهذاك ثقافة يونانية وافدة عن طريق الترجمة ، تريد أن تستغل
على غيرها من الثقافات .

وثقافة فارسية يحاول الفرس أن يثبتوا أركانها بين المسلمين تنقيساً عن الأهم المكبوتة لأضياع سلطاتهم ، وتغبيراً عن أحقادهم التي تنفث الدخان بين الحين والحين في صور أفكار غريبة ، ومذاهب الحادية ، مستعينين بما لهم من نفوذ في دولة ، وبما يملكون من أموال ، ومن وسائل الغواية والشهوات ، يريدون بذلك أن يناقسوا ثقافة الاسلام الخالصة ، وأن يهزؤا أركانه في قلوب المسلمين .

وكان هناك ثقافة عربية مختلطة بغيرها من الثقافات ، تحاول أن تمسك بالأطراف في محاولة لحل التعارض والتنافس بين مختلف الثقافات .

وكان هناك ثقافة اسلامية بحثة تحاول أن تبرر في وضوح أمام المسلمين لتتقدمهم من تلك المتاهات ، وتقودهم الى طريق النور .

واختار ابن قتيبة طريقه ، ووقف في صفوف أهل السنة ، وآثر طريقة أهل الحديث ، وصور عصره من الوجهة الفكرية تصويراً في غاية الدقة والبراعة في الفصل الأول من كتابه هذا الذي تقدمه للقراء .

صور هجوم أعداء الاسلام على السنة وما أحدثه من اضطراب الفكر المنى نفسه . . فعرض لنا كيف تلمس الأعداء بعض الشبهات واحتجوا بها على أهل السنة ، وكيف تلمس معارضوهم وجوه الرد عليهم من السنة نفسها . . وبين لنا كيف نشأ في الفكر السني - بزعم أصحابه - ما يسعى بالبذاء ، والقدر ، والرفض ، والارجاء البدهي ، والخروج على الجماعة ، والقول بالتجسيم ، وغير ذلك من نحس الهوى .

وبين لنا كيف سقاه أعداء الاسلام مسالك أهل السنة في تدقيقهم وتحرجهم وعدوها من الحمق الذي يروج به أهل الحديث « فإذا كان المحدث أموق - أي أحمق - كان عندهم أنفق ، وإذا كان كثير اللحن

والتصحيح كانوا به أوفق ، وإذا ساء خلقه ، وكثر غضبه ، واشتد حدة وعمره في الحديث تهافتوا عليه ، ولذلك كان الأعمش يقلب الفرو ويلبسه ، ويطرح على عاتقه منديل الخوان ، وسأله رجل عن أسناد حديث ، فأخذ بحلقه وأسنده إلى الحائط وقال : هذا أسناده . وقال : إذا رأيت الشيخ يطلب الفقه أحببت أن أصفعه ، إلى حماقات كثيرة تؤثر عنه ، لا نحسبه كان يظهرها إلا لينفق بها عندهم .

هذا هو رأى أعداء السنة في رجال السنة .. فإذا ما أضفنا الهجوم الشرس الذي شنّه أصحاب الكلام عليهم ، وما قاله النظام والعلاف وشامة وعمرو بن عبيد وغيرهم ، بأن لنا عمق المعركة واتساعها ، وتنوع السلاح وحدته ، وكيف كان صمود أهل السنة عجبا في تواريخ الفكر الانساني كلها .

ولقد توج عهد بنى العباس هذه المعارك الفرعية بالمعركة الرئيسية التي شنها الفرس في الحقيقة بقيادة القاضي أحمد بن أبي دؤاد ، ومن وراء ستار الخليفة العربي المأمون بن الرشيد ، والتي اتجهت إلى العقيدة مباشرة في صورة القول بخلق القرآن .

كان الهجوم على السنة شرسا ووقحا في عصر المؤلف وما تلاه من الأعصار . وكانت العقلانية غير المجذبة بوعى الروح ، وكان الاغراء عنيقا ، فائز في الكثيرين من الطلاب وصغار العلماء ، ولم يسلم منه الاقلية من أولى العزم اذا اعتبرنا المثالية الاسلامية هي القدوة التي تعرف بالاسلام على حقيقته وكما أراد الله سبحانه وتعالى .

ولقد صور الحارث بن أسد المحاسبي الحالة العلمية في عصره وهو بعينه عصر ابن قتيبة فقال في أول كتابه « الوصايا » :

« ونظرت أحوال الأمة ، ونظرت في مذاهبها وأقاويلها ، فعقبت من ذلك ما قدر لي ، ورأيت اختلافهم بحرا عميقا غرق فيه

ناس كثيرون ، وسلم منه عصابة قليلة ، ورأيت كل صنف منهم يزعم أن النجاة فيمن تبعهم ، وأن الهلاك لمن خالفهم .

ثم رأيت الناس أصنافا ، فمنهم العالم بأمر الآخرة لقاءه عسير ، ووجوده عزيز .

ومنهم الجاهل فالبعد عنه غنيمة .

ومنهم المتشبه بالعلماء ، مشغوف بدنياه ، مؤثر لها .

ومنهم حامل علم منسوب الى العقل والدهاء مفقود الورع والتقوى .

ومنهم متوادون ، على الهوى يتفقون ، وللدنيا يتبادلون ، ورياستها يطلبون .

ومنهم شياطين الانس ، عن الآخرة يصدون ، وعلى الدنيا يتكالبون ، والى جمعها يهرعون ، وفى الاستكثار منها يرغبون ، فهم فى الدنيا أحياء ، وفى العرف موتى ، بل العرف عندهم مبكر ، والسوء معروف .

فنفقدت فى الأصناف نفسى ، وضقت بذلك ذرعا .

وفى كتاب « الرعاية لحقوق الله » يحاول المحاسبى أن يصور حالة الاضطراب التى سيطرت على الحركة العلمية والسلوكية فى عصره فيقول :

« .. وكذلك أهل السنة ، لن يدع العدو أن يدعوهم الى البجع عند غفلاتهم ، من حيث لا يشعرون .

« ولولا ذلك ما ابتدع أحد بدعة بعد اعتقاد بالسنة . فى عبادة

تؤلف في غيرها ، لأنه قد يدعو العدو الى الابتداء في زهده ورضائه وتوكله ، فيخالف زهد الأئمة المتقدمين ورضاءهم وتوكلهم ويقينهم بمخالفته للسنة ، واعتقاد البدعة ، وهو يرى أنها سنة . كما اعتقد قوم الزهد بتضييع العيال ، وترك وجوب حق الوالدين ، والتوكل بترك الاكتساب على الأهل والأولاد ، والخروج الى السفر بلا زاد ، والرضا بالسرور بالبلاء اذا وقع بالمسلمين ، وبتحريم الدواء ، وترك التمني أن المعاصي لم تكن ، وبالإشتغال بالله عز وجل بترك الفرائض وبترك النوافل ، ودعوى البصائر ، واستنارة القلوب بادعاء علم الغيوب ، من القطع على ضمائر الخلائق وما يسرون ويكتسبون ، ويحتجون في ذلك بآثار مثل قوله صلى الله عليه وسلم : المؤمن ينظر بنور الله .

« وكل فرقة مما ذكرنا تحتج بالآثار والكتاب والمقاييس ، ولكن يطول ذكرها ، وإنما أردنا تحذير جملتها ليعرفها العالم المتيقن بالكتاب والسنة . »

« وكذلك الخطرات التي تدعو الى تدين القلوب من غير عبادات بالأعمال كالقدر ورأى جهنم والرفض والاعتزال ونحوه ، فلن يميز العبد بين ذلك وبين ما أحب الله عز وجل من الأعمال والسنن إلا بشاهد العلم . »

ولو أن كل معسكر من المعسكرات الثقافية التي ظهرت في ذلك العصر استصحب بمقاسكه والتزامه لمبادئه على ما في الكثير منها من الخطأ لكان الخطب هينا ، وكان العلاج ميسورا ، ولكن الواقع الأليم برز في أن كل معسكر منها قد اختل في داخله ، فاهتزت صفوفه ، وتباينت أهواؤه ، حتى رمى كل منها بعضه بعضا بالكفر أو الضلال .

غالغلبة قد كفروا منهم « النظام » وهو شيخ من شيوخهم ،

وأعلن القول بتكفيره الجبائي والاسكافي وجعفر بن حرب في كتب القوها للرد على ضلالاته .

وأهل السنة نبغ من بينهم ضالون تحت ستار القدوة بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم كما فضحهم المحاسبى فى بدعهم السلوكية التى ذكرناها وشيكا ، حتى جاء من رماهم بالكفر حين وصلوا الى القول بما يشبه الحلول والاتحاد . . والمحاسبى نفسه رماهم بالغلظة والجهل بالأخبار ، كما رماهم بالكذب والافتراء حين ادعى بعضهم مخاطبة الأرواح وترك الصلاة بحجة الصلاة فى مكان آخر مع بقاء الجسد فى مكانه .

وهكذا تظهر صورة العصر فى :

١ - معسكرين عظيمين : أولهما أهل السنة والجماعة ، وثانيهما أعداء أهل السنة والجماعة .

٢ - معسكرات فرعية ناشئة عن المعسكرين الرئيسيين .

٣ - صراع بين المعسكرين الأعظم ، وصراع دخلى بين أنصار كل معسكر .

٤ - اتجاه جميع القوى نحو الكتاب والسنة لاستنباط الدليل على صحة ما يذهب اليه كل فريق ، وإبطال أدلة خصومه .

٥ - معسكر الشهوات الثائرة الذى يهدد كل فريق ، ويسحق كل معسكر ، ويغشى البصائر عن الالتزام بأصل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وبين هذه الأعاصير ظهرت مجموعات من العلماء الأفذاذ

المجاهدين بعقولهم وأقلامهم فى سبيل نصره الحق ، وتنحية القتاتم
عن وجه الأسلام السمح .. وحفظه من ضلالت التاويل الفاسد ،
والأهواء المدمرة .. وكان من بين هؤلاء الأفساذ الامام أبو محمد
ابن قتيبة ، الامام النحوى اللغوى الأديب الخبير بالسنن ومعانيها ،
وصاحب التصانيف النافعة ، وخطيب أهل السنة .

ولقد ألف ابن قتيبة كتباً فى فروع من المعرفة تدل على شخصية
متميزة ، ومنها :

- ١ - أدب الكاتب
- ٢ - المعارف
- ٣ - غريب القرآن
- ٤ - غريب الحديث
- ٥ - عيون الأخبار
- ٦ - تاويل مشكل القرآن
- ٧ - تاويل مختلف الحديث
- ٨ - طبقات الشعراء
- ٩ - الأشربة
- ١٠ - إصلاح المنطق
- ١١ - التفقيه
- ١٢ - كتاب الخيل .
- ١٣ - أعراب القرآن
- ١٤ - كتاب الأنواء
- ١٥ - كتاب المسائل والجوابات
- ١٦ - كتاب الميسر والقдах

ومن هذه القائمة من المؤلفات التى تركها ابن قتيبة يتبين لنا
محيطه الفكرى المتعدد المواهب والاتجاهات .. فهو أديب صاحب

ملكة متميزة فى الكتابة ، وهو القوى يلم بأشئآت اللغة وغرائبها ،
وأساليبها ، كما يبدو من ثنائيا كتابه هذا الذى جمع فيه قدرا هائلا من
الفاظ اللغة غير المتداولة الا على السنة الخاصة ممن برعوا فى ذوق
اللغة العربية وفى اشتقاقاتها الواسعة الاطراف .

وهو مع ذلك رجل أخبار ونوادر ، ورجل علوم ومعارف شتى
يمكن على أساسها أن نسميه رجل ثقافة واسعة ، وليس رجلا مغلقا فى
دائرة ضيقة من فرع من فروع المعرفة .

وهو رجل خبير بالنقد الأدبى ودرجات الشعراء العرب ، كما أنه
خبير بتقاليد العرب القدامى ، وبما كان يشغلهم من أمور الخيل
والميسر والقداح والأنواء وما يتبعها من بذور علم الفلك ، او الفراسة
الجوية .

ومن خلال هذه الثقافة الواسعة من التاريخ والأخبار والتقاليد
والشعر والأدب واللغة ألف فى غريب القرآن وغريب الحديث ، فكان
مصدرا رئيسيا لابن الأثير فى كتابه « النهاية فى غريب الحديث » .
ولغيره ممن طرّقوا هذا الباب .

كما ألف فى تاويل مشكل القرآن وتاويل مشكل الحديث
ومختلفه ، فكان بكل الحق - كما قال الامام ابن تيمية - خطيب أهل
السنة ، كما كان الجاحظ خطيب المعتزلة .

كان ابن قتيبة مدافعا بارعا عن الكتاب والسنة فى نطاق أهل
السنة ، ولم يكن قط ناشزا عن مذهبهم ، ولا موغلا فى طريق غين
طريقهم كما زعم ذلك ابن فورك وكما نقل عنه ابن الجوزى .

حدث ذلك حينما تكلم ابن فورك عن حديث الصورة ، فأتهم
ابن قتيبة بأن له فى تفسيره مذهبا قبيحا يزج به فى عداد المجسمة

والمتشبهة .. وقفى على أثره ابن الجوزى فى كتابه « دفع شبه التشبيه » .. وهذا كلام الرجل فى كتابه هذا فى هذا الموضع وفى غيره من المواضع ينادى نداء صريحا بأنه على مذهب السلف الذين يؤمنون بالنص كما جاء فى القرآن وفى صحيح السنة ، من غير دخول بالعقل فى تأويله ولا تفسيره .

ولا ندرى من أين جاء هذا الاتهام الخطير ، وإن كنا لا نشك فى أن الرجلين ربما وقعا على شيء من ذلك فى مسموعات كتب ابن قتيبة ، كما لا نشك فى أنه كان مدسوسا عليه أن كان قد حدث ، فأبى قتيبة ليس من اضطراب العقل بحيث يقرر الشيء ونقيضه فى وقت واحد ، بل أنه فى ثانيا كتابه هذا دافع عن السنة ذاتها ، وعن كبار العلماء أن يكون فيها أو عندهم الشيء ونقيضه .

وابن قتيبة من مدرسة الامام أحمد بن حنبل ، وكان يميل الى مذهب اسحاق ، وكان معاصرا لابراهيم الحربى ، ولكنه كان يرى أن الراسخين فى العلم يظلمون بتأويل المتشابه على حقيقته .. وهو بهذا القول ينطلق من الدائرة المغلقة التى أغلقت أطرافها حول المتشابه عند أهل السنة ، ولكنه لم ينطلق كما انطلق المعتزلة فى كل اتجاه حتى أباحوا لأنفسهم أن يدخلوا الى حرم الذات الالهية والأفعال الربانية يخضعون كل ذلك للعقل والقول الحر الذى لا يتحرج .

بل إنما هو ملتزم - رغم قوله هذا - بمذهب أهل السنة حينما يكون الكلام فى الذات الالهية ، اذ يقف عند النص لا يتعداه الا حينما يزد على ضلال الفرق الأخرى بتأويل سائغ فى اللغة ، تعارف عليه العرب فى أساليبهم ، أو بدفع التشبيه من الوجهة العقلية ، أما أن يدخل فى تفسير مراد الله من المتشابه فهو ما لم يكن منه فيما وقع لنا من النصوص .

هذا هو مذهب السلف ، وإن كان الخلف يرون تأويل النص تأويلا

ينسب الى الله تعالى كل وصف حصيد ، ويدفع عنه المماثلة والمثابرة
لخلقه فى مواجهة المجسمة والمشبهة الذين استشرى خطرهم ، وكادوا
يصبحون امتدادا للوثنيات الغابرة فى ظل الاسلام الخاتم .

ولكن يظهر ان ابن قتيبة كان هدفا لاعدائه ، شانه شان كبار
العلماء لا يخلون من الحساد الذين يفترون عليهم الكذب ، ويرمونهم
بالعظائم .

فابن تيمية يقول عنه : ان اهل المغرب كانوا يعظمونه ويقولون :
من استجاز الواقعة فى ابن قتيبة يثهم بالزندقة .

ومعنى هذا أن هناك من كان يقع فى ابن قتيبة ، ويستجيز
الطعن عليه ، ولم يخل من ذلك عالم من العلماء ، بل ولا نبى من
الأنبياء ، بل ولا رب العزة جل اسمه ، وعز ذكره .

* * *

قضية السنة ٠٠ وابن قتيبة

المعركة بين السنة وأعدائها قديمة العهد ٠٠

وهذا الكتاب الذى نقدمه فى ثوبه الجديد ثمرة من ثمار تلك
المعركة .

وهذه المعركة الرئيسية تريد أن تقر فى العرف الاسلامى أن
السنة ليست حجة على المسلمين ، وفى القرآن عنها غنى ٠٠ ولا تتخذ
المعركة صورة من الصور الا لتسفر فى النهاية عن هذه الحقيقة التى
مازلت تريد أن تطل برأسها فى عصرنا الحاضر .

ولقد قبض الله للسنة جنودا من أعظم من عرفت البشرية فى
البطولة والعبقرية بحق ٠٠ جنودا فى كل الميادين الفرعية ٠٠
كالوضع ، والتناقض بين النصوص ، والخلاف على رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، والتشكيك فى الصحابة ٠٠ وكان هذا الكتاب الذى
كتبه ابن قتيبة ثمرة من ثمرات الدفاع عن السنة من وجهة النظر
المقابلة التى تقول بتناقض النصوص ، ودعوتها الصريحة الى التشبيه
والتجسيم فى ذات الله تعالى .

* * *

والمنكرون لحجية السنة ، الذين يردون الاخبار كلها يسمون
أنفسهم « القرآنيون » . وهم يقولون : ان السنة ليست بحجة ، لأن
القرآن جاء تبليانا لكل شيء ، فإذا جاءت الاخبار بأحكام جديدة لم
ترد فى القرآن كان ذلك معارضة من ظنى الثبوت وهى الاخبار لقطعى
الثبوت وهو القرآن ، والظنى لا يقوى على معارضة القطعى ٠٠ أما ان
جاءت مؤكدة لحكم القرآن فاتها تكون بيانا للقطعى الذى يكفر من
ينكر منه حرفا بظنى لا يكفر من أنكر ثبوته ، وهذا غير جائز .

وهم ينكرون حجية المتواتر ، لأنه عندهم ظنى من جهة آحاده ،

فما زال احتمال الكذب عندهم قائما فى افراده حتى ولو كانوا جمعا
صليما .

ويؤيد الدكتور مصطفى السباعى فى كتابه « السنة ومكالاتها من
التشريع الاسلامى » أن بذرة «القرآنية» هذه نبتت فى أرض الاعتزال،
وأن المعتزلة هم الذين قادوا الحملة ضد السنة قديما . .

وهو يتابع فى رأيه هذا المرحوم الشيخ محمد الخضرى بك فى
كتابه « تاريخ التشريع الاسلامى » . الذى يقول : ان الامام الشافعى
صرح فى مناظرته لمن يرد خبر الخاصة منسوب الى البصرة . ومن
البصرة نبغ الاعتزال ، فقد نشأ بها كبارهم وكتابهم ، وكانوا معروفين
بخصوصتهم لأهل الحديث ، وقد أيد الدكتور السباعى ما رآه الشافعى
وما ارتضاه من رأيه بما جاء فى « مختلف الحديث » لابن قتيبة من
مواقف شيوخ المعتزلة من السنة .

وأنا أقول : نعم . . كل هذا صحيح . . وقد وقفت على مخطوطة
لأحد المعتزلة بعنوان « قبول الأخبار ومعرفة الرواة » لم أظفر بمثلها
فى حياتى الا فى أم من أمهات كتب الشيعة اسمه « الغدير » طبعوه فى
عشر مجلدات .

واتفق الكتابان فى الطعن على الصحابة ، واتهامهم بالكذب
وبغيره من العظائم . وانفردت المخطوطة بالاضافة الى الطعن على
الصحابة بالطعن على التابعين وتابعيهم حتى لم ينج منهم جميعا أكثر
من أفراد قلائل يعدون على الأصابع .

ومن هذا أقول : ان المعركة ضد السنة فى أصلها اعتزالية
شيعية . وقد أقر الامام السيوطى باتهام الشيعة فى هذا المضمار فقال
فى كتابه « مفتاح الجنة » : « ان من غالبية الرافضة من ذهبوا الى

إنكار الاحتجاج بالسنة ، والاقتصار على القرآن ، لأنهم يعتقدون أن النبوة لعلی ، وأن جبریل أخطأ فی نزوله الى سيد المرسلین صلی الله علیه وسلم .

ولو أن الامام السيوطی عاش حتى طبع كتاب « الغدير » لادخل غير الغلاء من الرافضة فی الاتهام بعداء السنة بعد أن يستوعب فی هذا الكتاب أحط ما أنتجته الغوغائية من التمسقل فی مناقشة القضايا العلمية .

واستمرت هذه المعركة الى عصرنا الحديث حيث تبناها المرحوم الشيخ رشيد رضا ، والمرحوم الأستاذ أحمد أمين ، وجمع من المستشرقين على رأسهم « جولدزيهر » ومن هنا نحوه من « متفرجة » المفكرين المنتسبين الى الاسلام .

ولقد رد الامام الشافعی رضي الله عنه على القدامی فی كتابه « جماع العلم » زدا قاطعا لخصه الدكتور مصطفى السباعی فقال :

١ - ان الله أوجب علينا اتباع رسوله ، وهذا أمر عام لمن كان فی زمنه ، وكل من يأتي بعده .. ولا سبيل الى ذلك لمن لم يشاهد الرسول الا عن طريق الاخبار .. فيكون الله قد أمرنا باتباع الاخبار وقبولها .. لأن مالا يتم الواجب الا به فهو واجب .

٢ - لابد من قبول الاخبار لمعرفة أحكام القرآن نفسه ، فان الناسخ والمنسوخ منه لا يعرفان الا بالرجوع الى السنة .

٣ - هناك أحكام متفق عليها من الجميع ، حتى الذين يردون الاخبار ، ولم يكن من سبيل الى معرفتها الا عن طريق الاخبار .

٤ - ان الشرع قد جاء بتخصيص القطعی بالظنی ، كما فی الشهادة

على القتل والمال بشاهدين ، مع أن حرمة المال والدم مقطوع بهما ، وقد قبلت فيهما شهادة الاثنين ، وهى ظنية بلا جدال .

٥ - أن الأخبار وإن كان فيها احتمال الخطأ والوهم والكذب ، لكن هذا الاحتمال بعد التثبت والتأكد من عدالة الراوى ، ومقابلة روايته بروايات أقرانه من المحدثين ، أصبح أقل من الاحتمال الوارد فى الشهادات ، خصوصا إذا عضد الرواية نص من كتاب أو سنة ، فإن الاحتمال يكاد يكون معدوما .
* * *

أما تلك الحملة الضارية ضد الصحابة خاصة ، ورجال الحديث بوجه عام ، والتي قادها الشيعة والمعتزلة قديما وحديفا ، وتابعهم عليها هواة الشهرة الكاذبة ممن تهجموا على أبى هريرة رضي الله عنه ، وأفردوه بالتأليف فيكفى أن نسوق اليهم قول أبى حاتم عن الصحابة . قال :

فإن قلت : فكيف جرحت من بعد الصحابة ، وبقيت ذلك فى الصحابة ؟ والسهو والخطأ موجود فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وجد فيمن بعدهم من المحدثين ؟

قلنا له : إن الله عز وجل نزه أقدار أصحاب رسوله عن ثلب فادح ، وصان أقدارهم عن وقية منتقص ، وجعلهم كالنجوم يقتدى بهم ، وقد قال الله جل وعلا : « أن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى والذين آمنوا ، والله ولى المؤمنين » (١) . ثم قال : « يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه » (٢) .

ممن أخبر أنه لا يخزيه يوم القيامة فقد شهد له باتباع ملة أبيه إبراهيم حنيفا ، لا يجوز أن يجرح بالكذب . لأنه يستحيل أن يقول الله جل وعلا : « يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه » ثم يقول :

(٢) التبريم : ٨

(١) آل عمران : ٦٨

« من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » فيطلق الرسول النار
لن أخير الله عز وجل أنه لا يخزيه في القيامة . بل الخطاب وقع على
من بعد الصحابة .

وأما من شهد له التنزيل وصحب الرسول فالقلب لهم غير
حلال ، والقبح فيهم ضد الايمان ، والتنقيص لأحدهم نفس النفاق ،
لأنهم خير الناس قرنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم من
لا ينطق عن الهوى ، وإن من تولى رسول الله ايداعهم ما ولاه الله بيانه
للناس لبالحري ألا يجرح ، لأن رسول الله لم يودع أصحابه الرسالة ،
وأمهم أن يبلغ الشاهد الغائب ، إلا وهم عنده صادقون .

ولو لم يكونوا كذلك لم يأمرهم بتبليغ من بعدهم ما شهدوا منه ،
لأنه لو كان كذلك لكان قدحا في الرسالة . . وكفى بمن عدله رسول الله
صلى الله عليه وسلم شرفا .

وإن من بعد الصحابة ليسوا كذلك . . لأن الصحابي إذا أدى إلى
من بعده يحتمل أن يكون المبلغ إليه منافقا ، أو مبتدعا ضالا ، ينقص
من الخبر أو يزيد عليه ، ليضل به العالم من الناس . فمن أجل ذلك
فرقنا بين الصحابة وبين من بعدهم ، إذ صان الله عز وجل أقدار
الصحابة عن البدع والضلال . جمعنا الله وإياهم في مستقر رحمته .
* * *

وأما مكانة السنة من التشريع . فإن رسول الله صلى الله عليه
وسلم مفوض من الله تعالى بابتداعه التشريع من عنده لقائمة بالاضافة
إلى بيان القرآن وتفسيره ، وكشف مرامييه . . قال الله تعالى :
« وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (١) . وقال : « من
يطع الرسول فقد أطاع الله » (٢) . وقال : « أن كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله » (٣) .

(٢) النساء : ٨٠

(١) الحشر : ٧

(٣) آل عمران : ٣١ .

ويقول ابن حزم في كتاب « الاحكام » :

« لما بينا ان القرآن هو الاصل المرجوع اليه في الشرائع ، نظرنا فوجدنا فيه ايجاب طاعة ما امرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووجدناه عز وجل يقول فيه واصفا رسوله : « وما ينطق عن الهوى • ان هو الا وحي يوحى » (١) • فصح لنا بذلك ان الوحي ينقسم من الله عز وجل الى رسوله على قسمين :

احدهما : وحي متلو مؤلف تاليفا معجز النظام ، وهو القرآن •

والثاني : وحي مروي منقول غير مؤلف ولا معجز النظام ولا متلو ، لكنه مقروء ، وهو الخبر الوارد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو المبين عن الله عز وجل مراده منا ، قال تعالى : « لتبين للناس ما نزل اليهم » (٢) •

ووجدناه تعالى قد اوجب طاعة هذا القسم الثاني كما اوجب طاعة القسم الاول الذي هو القرآن ولا فرق فقال تعالى : « اطيعوا الله واطيعوا الرسول » (٣) • فكانت الاخبار التي ذكرنا أحد الاصول الثلاثة التي ائزمتنا طاعتها في الآية الجامعة لجميع الشرائع • اولها عن آخرها • وهى قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله » (٤) • فهذا أصل ، وهو القرآن « واطيعوا الرسول » (٥) فهذا ثان ، وهو الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « وأولى الامر منكم » (٦) فهذا ثالث ، وهو الاجماع المنقول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حكمه •

وقال ابن حزم ايضا :

« فلم يصنع مسلما يقر بالتوحيد ان يرجع عند التنازع الى غير القرآن والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يابى عما وجد فيهما ، فان فعل ذلك بعد قيام الحجة عليه فهو فاسق ، وان استحل

الخروج عن أمرهما وموجبهما لطاعة أحد دونهما فهو كافر لا شك عندنا في ذلك » .

« ولو أن امرأ قال : لا نأخذ إلا ما وجدنا في القرآن لكان كافرا بإجماع الأمة ، ولكان لا يلزمه إلا ركعة بين دلوك الشمس إلى غسق الليل ، وأخرى عند الفجر ، لأن ذلك هو أقل ما يقع عليه اسم الصلاة ، ولا حد للأكثر في ذلك .

• وقائل هذا مشرك حلال الدم والمال • وإنما ذهب إلى هذا بعض غالية الرافضة ، ممن اجتمعت الأمة على كفرهم » .
* * *

وقد تلمس أعداء السنة بعض الأحداث الواردة في الأخبار ، فاتخذوا منها سنداً واهياً لدعواهم • فقالوا إن عمر بن الخطاب منع الصحابة من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو كانت السنة أصلاً واجب الاتباع لما منعهم منها • ومنهم من قال : إنما منعهم لأنهم كانوا يزيدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث ، ويروون ما لم يقل •

أما الشبهة الثانية فقد بطلت بما قال أبو حاتم ونقلناه آنفاً •

والذي حدث فيما يرويه رجال الحديث عن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه قال : بعث عمر بن الخطاب إلى عبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وأبي مسعود الأنصاري فقال : ما هذه الأحاديث التي تروون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فحبسهم في المدينة حتى استشهد • وفي رواية أخرى عن سعد بن إبراهيم زاد عقبه بن عامر •

وهذه الرواية قد أثبتها ابن حبان في مقدمة كتابه «المجروحون» وأولها بيان عمر لم يفعل ذلك اتهاماً للصحابة ، ولا زناً لهم عن تبليغ

ما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد علم أنه قال :
« لينبئ الشاهد منكم الغائب » . وأنه لا يحل لهم كتمان ما سمعوا به
ولكنه علم ما يكون بعده من القول على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، لأنه عليه السلام قال : « أن الله نزل الحق على لسان عمر
وقلبه » . وقال : « أن يكن في هذه الأمة محدثون فعمر منهم » .

فعد عمر من الثقات المتقين ، الذين شهدوا الوحي والتنزيل ،
فأنكر عليهم كثرة الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لئلا يجترأ
من بعدهم ممن ليسوا في الإسلام محله كمحلهم فيكثر الرواية ، فينزل
فيها ، أو يقول فيها متعمدا عليه صلى الله عليه وسلم لنوال الدنيا .

وتبع عمر على هذا علي بن أبي طالب باستحلاف من يحدثه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كانوا ثقة مأمونين ، ليعلم بهم
توقي الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيرتدع من لا دين
له عن الدخول في سخط الله جل وعلا .

وهذا الخبر مروى عن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف عن أبيه عن عمر . وإبراهيم لم يسمع من عمر كما قال ابن حزم
والبيهقي ، لأنه مات سنة تسع وتسعين أو خمس وتسعين وعمره خمس
وسبعون عاما ، فيكون قد ولد عام عشرين من الهجرة ، أي في أواخر
خلافة عمر ، فلا يعقل منه سماع في هذا العمر المبكر جدا .

ويبدو أن ابن حبان يثبت لإبراهيم سماعا من عمر ، لأنه أثبت
الرواية ودافع عنها ، ولم يطعن في سندها بالاتقطاع .

وعلى أية حال فنحن لا نميل إلى تصديق هذه الرواية مطلقا ،
لأن عمر رضي الله عنه أجل من أن يتناقض مع نفسه في عمل من
الأعمال .

فعد الله بن مسعود أرسله عمر إلى العراق معلما للدين ، وقال

لأهل العراق : « ولقد آثرتكم بعبد الله على نفسي » . كما كان أبو الدرداء معلم أهل الشام في عهده أيضا ، فكيف يجبهما في المدينة وهما في العراق والشام يعلمون الناس الأحكام ، وهي مأخوذة من الكتاب والسنة جميعاً ؟

والخبيث الذي ألف كتاب « الغدير » من الشيعة يرى هذا الحادث من مثالب عمر رضي عنه ، وأنه كان معاديا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ناقما على من يكترون عنه الرواية .

وعلى أي حال فإن تعليل ابن حبان للرواية سائغ مقبول إن صحت عنده على أنه وسيلة إيضاح لغير الصحابة من رواة الحديث أن يتثبتوا في الرواية حتى لا يدخل في السنة ما ليس منها .

ونفس الطة تنسحب على فعل عمر في بعض الحالات حينما طلب شاهدا مع أبي سعيد في حديث الاستئذان : إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع . وطلب أبي بكر شاهدا مع المغيرة بن شعبة في حديثه عن ميراث الجدة . وتحليف على لمن يروى له حديثا من الصحابة .

* * *

ومع هذا القوي الشديد من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأجيال التالية لجيل الصحابة ، فقد وقع ما كان يحذرهُ الشيخان وعلى رضي الله عنهم ، فدخل الكذب في الروايات ، وكان لذلك أسباب كثيرة أهمها حركة التشيع كما أشار إلى ذلك ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة حيث قال : « أعلم أن أصل الكذب في أحاديث الفضائل جاء من جهة الشيعة » .

وقال حماد بن سلمة : « حدثني شيخ لهم - يعني الرافضة - فقال : كنا إذا اجتمعنا فاستحسننا شيئا جعلناه حديثا » .

وقال الشافعي : « ما رأيت في أهل الأهواء قوما أشهد بالزور من
الرافضة » .

وقال مالك عنهم : « لا تكلمهم ولا ترو عنهم فانهم يكذبون » .
وقال شريك القاضي وكان شيعيا معتدلا كما يقولون : « احمل عن
كل من لقيت ، الا الرافضة ، فانهم يضعون الحديث ويتخذونه ديناً » .

والسبب الثاني للكذب في الحديث « الزندقة » . كانوا يتشبهون
بأهل العلم ويدخلون المدن ويضعون الحديث على العلماء ليقعوا
الشك والريب في قلوبهم .

قال ابن لهيعة : دخلت على شيخ وهو يبكي . فقلت : ما يبكيك ؟
قال : وضعت أريعمائة حديث أدخلتها في برنامج الناس ، فلا أدرى
كيف أصنع ؟

وقال أبراهيم النخعي : اياكم والمغيرة بن سعيد وأبا عبد الرحيم ،
فانهما كذابان .

والسبب الثاني : استفزاز الشيطان لبعض الناس بفصائل الأعمال .
قال ابن مهدي لميمونة بن عبد ربه : من أين جئت بهذه الأحاديث : من
قرأ كذا فله كذا ؟ قال : وضعتها أرغب بها الناس .

والسبب الثالث : تغصن الوضع جرأة واستحلالا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، من أمثال أبي البختری وسليمان بن عمرو
والحسين بن علوان وامسحق بن نجیح الملقب وأبي داود النخعي ،
ومحمد بن زياد الجوزي .

والرابع : مجاملة الحكام والأمراء مثل غياث بن ابراهيم حين دخل
على المهدي وأمامه خمسمائة فقال : « لا سبق الا في خوف أو حافر أو جناح » .

فزاد « أو جناح » فأمر له المهدي ببكرة ، فلما خرج قال : أشهد أن قفاك قفا كذاب .

وهناك أنواع أخرى من الوضع كثيرة ، ولكن الذى يتصل بموضوعنا هنا نوعان هما : الابتداع والقصص .

والابتداع والمبتدعون أشر أنواع العداء للسنة ، قال عمرو بن النضر : مررت بعمرو بن عبيد فجلست اليه فذكر شيئا فقلت : ما هكذا يقول أصحابنا . قال : ومن أصحابك ؟ قلت : أيوب ، ويونس ، وإبن عون ، والقيمي . قال : أولئك أنجاس أرجاس ، أموات غير أحياء .

وقال ابن عيينة : كنت عند جابر الجعفى يوما فى بيت فتكلم بكلام نظرنا الى السقف فقلنا : الساعة يسقط علينا .
وأما القصص فيكفيها فى شأنهم هذه القصة .

قال جعفر بن أبى عثمان الطيالسي : صلى أحمد بن حنبل ويحيى ابن معين فى مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهم قائم فقال : حدثنا أحمد ابن حنبل ويحيى بن معين قالا : حدثنا عبد الرزاق . عن معمر عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا اله الا الله يخلق من كل كلمة منها طير ، منقاره من ذهب ، وريشه من مرجان ، وأخذ فى قصته نحواً من عشرين ورقة .

فجعل أحمد ينظر الى يحيى ويحيى ينظر الى أحمد ويقول :
أنت حدثته بهذا ؟ قال : والله ما سمعت بهذا الا الساعة .

فسكتوا جميعا حتى فرغ من قصصه ، وأخذ قطاعه . فإشار اليه يحيى بن معين بيده ، فجاء متوهماً لنوال ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال يحيى بن معين وأحمد بن حنبل . فقال : أنا يحيى بن معين وهذا أحمد بن حنبل . ما سمعنا بهذا . فقال له :

أنت يحيى بن معين ؟ قال : نعم . قال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحصى ما علمته إلا الساعة . قال : وكيف علمت أنى أحصى ؟ قال : كأن ليس فى الدنيا يحيى وأحمد غيركما ، كتبت عن سبعة عشر أحمد ابن حنبل غير هذا . فوضع أحمد كفه على وجهه وقال : دعه يقوم . فقام المستهزئ بهما .

ولكن أهل السنة قاموا بعملية تحقيق لم يسبق لها مثيل فى تواريخ الثقافات العالية حققوا السنة ووضعوا المصطلح ، ووضعوا ضوابط الصحة والفساد ، وجمعوا رجال الحديث ، ونبهوا على أقدارهم من حيث التوثيق والتوهين فى عمل بطولى مازال مفتوحا أمام الباحثين الى الآن .

مع ابن قتيبة فى كتابه

واجه ابن قتيبة هجوم فصائل أعداء المسنة من الخوارج والمرجئة والرافضة والقدرية والقائلين بالبداء والمعتزلة وأخصهم عمرو بن عبيد والنظام والعلاف والجاحظ .

والذى أبرزه ابن قتيبة فى كتابه هو أصحاب الكلام وأصحاب الراى واتخذ من المعتزلة أساسا لأصحاب الكلام وللحنفية أساسا لأصحاب السراى فافاض فى سرد فضائح المعتزلة وافتراءاتهم على الصحابة وتكذيبهم لهم ، واستهزأهم بهم .

ودافع عن ابن مسعود وأبى هريرة وأبى بكر وعمر وعلى ضد افتراءات المعتزلة الذين شوهوا صورة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ورد على كل ما أورده هؤلاء جميعا من اتهامات فردية وجماعية: لأهل الحديث وللصحابة وللتابعين .. ثم وقف عند ما اعترضوا عليه من نصوص الحديث التى يوهم ظاهرها الاختلاف والتعارض ، أو يوهم القول بالتشبيه والتجسيم . فافرد له هذا الكتاب ، فافاض فى القول حتى أوفى على المراد من نصرته الحديث النبوى وتبرئته من التعارض والاختلاف ، بالجمع بين الروايات على صورة منطقية ليس فيها شيء من التعسف ولا الاستكراه ، ونادرا ما كان ييطل أحد النصين المتعارضين ويبقى الآخر بلا منازع مما فيه مظنة التعارض والاختلاف .

وهو يلجأ الى اللغة والعرف العربى فى التعبير يستلهمه الحكم الفاضل فى قضايا هذا الكتاب ، ويورد من الشعر أعذبه يستشهد به على استعمالات اللغة ، فجاء كتابه جامعا بين عقل العالم وذوق الأديب . فائقا فى بابيه .

ويحكم ثقافته اللغوية الواسعة فقد احتشد كتابه بحشد هائل من

الفاظ اللغة الغريبة مما يعطى كتابه بعدا ثالثا هو أنه موسوعة ثقافة لغوية الى جانب الثقافة الحديثية والأدبية .

ولكنه جار وأجحف بحق الامام أبى حنيفة النعمان بن ثابت رضي الله عنه .

حمل عليه حملة ضارية كما حمل عليه غيره تماما .. وكنا نود أن يكون ابن قتيبة كمعلمه رزينا في اصدار الأحكام هكذا .. ثم لا يناقض نفسه وهو يقول عن أبى حنيفة : انه كان في الفتيا ولطف النظر واحد زمانه .

والحقيقة أن أبى حنيفة سيء الحظ عند الناس ، فقد كان كثير من المعتزلة يرتادون حلقته ، ولا ذنب له في ذلك مطلقا ، فظن الناس أنه معتزلي ، وأنه مرجيء ، وأنه زنديق ، بل أن ابن حبان وهو يحمل عليه هو الآخر روى عن بعض رواته أن أبى حنيفة قال : لو كان رسول الله حيا لأخذ بكثير من أقوالى .. وهذا ما لا يجوز على عقول الصبيان فضلا عن عقل ابن حبان لولا الحقد الأسود .

وليس أبو حنيفة وحده الذي رمى بذهب غيره .. فالامام أحمد بسبب اليه أقوال من المتأخرين لا يمكن أن تصدر عنه مهما حاول المرجفون أن يفتوا أقوالهم . يروى عنه الذهبي في الجزء الخامس عشر من تاريخ الاسلام (مخطوط) أنه قال عن المحاسبي : لا توبة لحارث ، يشهدون عليه بالشيء ويحجد . وكان من جحد شهادة الشهود لا توبة له في رأى الامام أحمد .

وأحمد الذي كان يتخرج السنة والمنتين حتى يصدر حكما على رآو من الرواة بأنه لا تجوز منه الرواية يصدر هكذا وببساطة حكما باغلاق باب التوبة عن انسان قيل أن يفرغر . وهو الامام الحجة الثابت في السنة وفقه السنة مهما أرجف المرجفون .

والشافعي اتهموه بأنه يقول بإباحة وطء الزوجة في الدبر ،
وهكذا اتهموا الامام مالك حتى قالوا انه كتب في هذا كتابا سماه
(السر) .

لم يسلم امام من الائمة الاربعة من الارجاف والبهتان .. وكأنها
مؤامرة لتدمير كل عظيم في الاسلام ، وهدم كل قمة من قمم الفقه
والفكر والعلم ، حتى يخلو الجو لأوشاب لا تبدى ولا تعيد في دنيا
العلم .

ومن العجيب أن يغيب عن ابن قتيبة وعن ابن حبان وأمثالهما
من العلماء الكبار أن الرواة الذين روىوا للأخبار في ثبت أبي حنيفة
كلهم مجروحون وأعجب العجيب أن ابن حبان أثبت هؤلاء المجروحين
في كتابه في الوقت الذي اعتمد عليهم في نقل الأخبار في ثبت
أبي حنيفة ، واليك أخي الكريم نموذجا من جرح ابن حبان لبعض
هؤلاء الرواة لتقيس عليه باقيهم :

١ - سفيان بن وكيع بن الجراح . أبغى بوراق سوء كان يدخل عليه
الحديث ، وكان يثق به فيجيب فيما يقرأ عليه ، وكان ابن خزيمة
يحدث عنه ويقول : حدثنا من أمك عن ذكر اسمه ، وما كان
يحدث إلا بالحرف بعد الحرف . وقال أبو زرعة : كان يتهم
بالكذب .

٢ - داود بن الزبرقان . كان نحاسا بالبصرة ، قال ابن معين : ليس
بشيء . وقال أبو حاتم : شيخ صالح كان يهم في المذاكرة ويغلط
في الرواية إذا حدث من حفظه ، ويأتى عن الثقات بما ليس من
حديثهم . فلما نظر يحيى الى تلك الأحاديث أنكرها وأطلق عليه
الجرح بها .

٣ - أبو البختري . وهب بن وهب القاضي . يروى عن هشام بن عروة ،
وجعفر بن محمد . كان يضع الحديث على الثقات . ولا تجوز

الرواية عنه ألا على سبيل التعجب . ولا يجوز كتابة حديثه ، كذب
أحمد وغيره .

٤ - يوسف بن أسباط . قال أبو هاشم : لا يحتج به ، يغلط كثيرا .

٥ - نعيم بن حماد . قال النسائي : ليس بثقة . وقال الدارقطني :
كثير الوهم . وقال العباس بن مصعب . وضع كتباً في الرد على
أبي حنيفة . وقال أبو داود : وضع أحاديث لا أصل لها . وقال
الأزدى : كان يضع أحاديث في تقوية السنة ، وحكايات مزورة
في ثلب أبي حنيفة كلها كذب .

٦ - علي بن عاصم . ضعفه ، وكان مكثرًا . ويخطئ ويصر على
الخطأ ، رمى بالتشيع .

٧ - حجاج بن أرطاة . تركه ابن معين وابن حنبل وابن مهدي وغيرهم .

٨ - إبراهيم بن طهمان . ضعفه محمد بن عبدالله بن عمار والجوزجاني
يرمى بالارجاج .

٩ - أحمد بن الوليد الكرخي . قال الذهبي : لا يساوى فلما .

وعلى هذه الوثيرة من روى عن أبي حنيفة قصصا وأخبارا
تنتقص من مقامه كإمام مجتهد .

وأبو حنيفة لا ينكر الحديث كما اتهمه الناس . وإنما له في
فقه الحديث وجهة نظر قد تختلف مع وجهة نظر غيره .

ومثال ذلك حديث « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا » . قالوا :
ما لم يتفرقا بالاجساد . وقال أبو حنيفة : ما لم يتفرقا بالاجساد أو
يتفرقا بالكلام ، بأن يأخذا في كلام غير الكلام عن صفقة البيع . وهما

الناس وقالوا : نازع أبو حنيفة الحديث . وأفتى بالخيار لمن لم يتفرقا
مفتريا على السنة .

ولكنه لما سئل عن الحديث قال : نعم . أرايت ان كانا مسافرين
متلازمين كيف يتفرقان ؟ أرايت ان كانا فى سجن كيف يتفرقان ؟
لا بد اذن من المصير الى القول بالتفرق بالكلام حتى يستوعب الحديث
أحكامه ومحتملاته . وليس فى هذا انكار للحديث ، بل هو اثر
لمعنى الحديث وفقهه .

لم يكن أبو حنيفة مقلدا فى الحديث ، ولا معارضا له كما توهم
ابن قتيبة وغيره ، ولكن كانت له شروط دقيقة شديدة فى قبول احاديث
الأحكام . ظن الناس معها أنه قليل البضاعة أو مناهض للحديث .
* * *

وبعد .. فقد رأينا ان هذا الكتاب الذى نقدمه للقراء فى ثوبه
الجديد هو خير ما نقدمه للقراء فى عصرنا وقد ارتفعت الأصوات
الناشرة بتلك النخمة البغيضة وهى نخمة الاكتفاء بالقرآن دون السنة ،
والتشكيك فى السنة حتى اضطرب الناس وظنوا بالسنة بالظنون .

والكتاب شامل لأحاديث الصفات المتشابهة . وللأحاديث التى
ظن الناس فيها التعارض والتناقض . ومن هنا فانه يتفوق على كتاب
ابن فورك فى أنه تعرض للأحاديث المتعارضة فى الظاهر ، من حيث
القتصار ابن فورك على أحاديث الصفات ، ثم على الرد على ما جاء
فى كتاب التوحيد لابن خزيمة .

وابن فورك ينقل عن ابن قتيبة كلامه حرفيا ولا ينسبه اليه . وقد
جهلنا على ذلك فى الهوامش . ولا ندري لماذا سلك هذا المملك المعيب .

والكتاب مطبوع نشرته دار الكتاب العربى فى لبنان . وطبعته فى
مصر مكتبة الكتليات الأزهرية .

وقد راجعنا النسخة اللبنانية على النسخة المصرية فلم نجد بينهما
فرقا .

ثم راجعناها على المخطوطة التى كتبت فى عام ٦٤٠ هجرية بدار
الكتب المصرية . وهى نسخة جيدة وثيقة عليها سماعات سوف نثبتها
فى آخر هذه المطبوعة . وهى برقم ٦٥٤١ حديث ج بدار الكتب
المصرية .

وقد أثبتنا الفروق التى لا نرتضيها فى الهوامش ، وإقينا
ما اخترناه فى الصلب . وراجعنا ما اتفق فيه كتاب ابن فورك مع
كتاب ابن قتيبة ونبهنا على مواضع الاقتباس التى أشرنا إليها .

وفيما نجد أهمية خاصة لتحرى سنده من الأحاديث راجعنا
الأسانيد على كتب الرجال ، وأثبتنا الضعيف منهم فى الهوامش .

وشرحنا وجهة نظر المؤلف حين تدق على الأفهام البائدة ، حتى
يكون الكتاب ميسور الفهم لجميع الفئات .

وخرجنا آيات القرآن الكريم وضبطناها . كما ضبطنا الغريب من
كلمات الكتاب وما أكثرها ، وضبطنا الشعر حين يحتاج الى ضبط .

ونرجو أن يتفع الله به المسلمين ، وأن يكون إضافة الى الفكر
الإسلامى فى عصرنا يدعم السنة بقوة ذاتية نرجوها ونسألها الله تعالى ،
لأنه سميع قريب مجيب .

عبد القادر أحمد عطا

القاهرة المحرم ١٤٠١ هـ

نوفمبر ١٩٨١ م

تأويل مختلف الحديث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ الْأَمَامُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَ بْنِ قُنْبِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ .

أما بعد . . . أَسْأَلُكَ اللَّهُ تَعَالَى بِطَاعَتِهِ ، وَحَاطُكَ بِكَلَامَتِهِ ، وَوَفْقَكَ بِالْحَقِّ بِرَحْمَتِهِ ، وَجَعَلَكَ مِنْ أَهْلِهِ ، فَإِنَّكَ كَتَبْتَ إِلَى تَعْلَمُنِي مَا وَقَفْتُ عَلَيْهِ مِنْ ثَلَبِ أَهْلِ الْكَلَامِ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَأَمْتَهُائِهِمْ ، وَأَسْأَلُهُمْ فِي الْكُتُبِ بِعَدَمِهِمْ ، وَرَمِيَهُمْ بِحِمْلِ الْكَذِبِ ، وَرَوَايَةِ الْمُتَنَاقِضِ ، حَتَّى وَقَعَ الْاِخْتِلَافُ ، وَكَثُرَتِ النُّحُلُ ، وَتَقَطَّعَتِ الْعَصَمُ ، وَتَعَادَى الْمُسْلِمُونَ ، وَكَثُرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَتَعَلَّقَ كُلُّ فَرِيقٍ مِنْهُمْ لِمَذْهَبِهِ بِجَنَسٍ مِنَ الْحَدِيثِ .

* فَالْخَوَارِجُ (١) تَحْتَجُّ بِرَوَايَتِهِمْ : ضَعُفُوا سِيُوفَكُمْ عَلَى عَوَالَتِكُمْ ثُمَّ أَيُّبِدُوا خَضِرَاعَكُمْ . وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ خِلَافٌ مِنْ خَالِقِهِمْ . وَمَنْ قَتَلَ دُونَ مَا لَهُ فَهُوَ شَهِيدٌ .

* وَالْقَاعِدُ يَحْتَجُّ بِرَوَايَتِهِمْ : عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ ، فَإِنْ يَدُ اللَّهِ عَنْ وَجَلٍ عَلَيْهَا . وَمَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ ، وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ مَجْدَحُ الْأَطْرَافِ (٢) . وَصَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ . وَلَا يَدُ مِنْ إِمَامٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ . وَكُنْ حَلَسَ (٣) بَيْتِكَ فَإِنْ دَخَلَ عَلَيْكَ فَادْخُلْ مَخْدُوكَ ، فَإِنْ دَخَلَ عَلَيْكَ فَقُلْ بُوَيْثَامِي وَإِلَيْكَ . وَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولِ ، وَلَا تَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْقَاتِلِ .

(١) هُمُ الَّذِينَ خَرَجُوا عَلَى عُلَى وَمَعَاوِيَةَ بَعْدَ التَّحْكِيمِ ، وَحُكِّمُوا بِكُفْرِهِمَا وَبُيْكَرَ مَنْ اشْتَرَكَ فِي التَّحْكِيمِ .

(٢) مَجْدَحُ الْأَطْرَافِ . أَيْ مَقْطَعُ الْأَطْرَافِ .

(٣) حَلَسَ بَيْتِكَ : جَلَسَ بَيْتِكَ لَا تَقَارَبَهُ .

✽ والمرجى (٤) يحتج بروايتهم : من قال لا إله إلا الله فهو في الجنة . قيل : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : وإن زنى وإن سرق . ومن قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة ، ولم تمسه النار . وأعددت شفاعة لاهل الكبائر من أمتي .

✽ والمخالف له يحتج بروايتهم : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن . ولم يؤمن من لم يامن بآمنه ويده . جاره بوائقه (٥) . ولم يؤمن من لم يامن المسلمون من لسانه ويده . ويخرج من النار رجل قد ذهب حبره ومبره (٦) . ويخرج من النار قوم قد امتحشوا (٧) فيبتغون كما تنبت الحبة في حميل (٨) السيل أو كما تنبت التفاريز (٩) .

✽ والقدرى (١٠) يحتج بروايتهم : كل مولود يولد على الفطرة نعتي يكون أبواه يهودانه أو ينصرانه . وبأن الله تعالى قال : خلقت عبادي جميعا حنفا ، فاجتالهم (١١) الشياطين عن دينهم .

✽ والمفوض (١٢) يحتج بروايتهم : اعملوا فكل ميسر لما خلق له . أما من كان من أهل السعادة فهو يعطى للسعادة ، ومن كان من أهل الشقاء فيعمل للشقاء . وإن الله تعالى مسح ظهر آدم فقبض قبضتين فأما القبضة اليمنى فقال : إلى الجنة برحمتي ، والقبضة اليسرى .

- (٤) المرتجة : المتبعة الذين يرجلون الأعمال بلا حكم عليها .
- (٥) البوائق : للشرور والآثام .
- (٦) الحبر والسير بكسر الحاء والسين : الهيئة والجمال .
- (٧) امتحشوا بالبناء للفاهل أو المفعول : احترقوا .
- (٨) الحبة بكسر الحاء : البذرة من البقول أو الرياحين . وحميل السيل : ما يحمله السيل من الطين .
- (٩) التفاريز : فبائل النخل اذا قطعت من أمهاتها وغرزت في مكان آخر .
- (١٠) القدرية الذين ينكرون تقدير الله للأشياء وينسبون للمجد فعل نفسه .
- (١١) اجتالهم : جعلتهم يجهلون معهم في الضلال .
- (١٢) المفوض : الذين يجعلون الأمر كله لله يتصرف فيه كيف يشاء .

غفال : الى النار ولا أبالي ، والسعيد من سعد في بطن أمه ، والشقي
من شقي في بطن أمه . هذا وما أشبهه .

* والرافضة (١٣) تتعلق في اكفارها صحابة رسول الله صلى
الله عليه وسلم بروايتهم : ليردن على الحوض أقوام ، ثم ليختلجن (١٤)
دونى ، فأقول : أى ربي ، أصيحابى أصيحابى . فيقال (١٥) : انك
لا تحدى ما أحدثوا بعدك ، انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ
فارقتهم . ولا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض .

* ويحتجون في تقديم على رضي الله تعالى عنه بروايتهم :
انت منى بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي . ومن كنت
مولاه فعلى مولاه . اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه . وأنت وصيى .

* ومخالفوهم يحتجون في تقديم الشيخين رضي الله عنهما
بروايتهم : اقتدوا باللذين من بعدي أبى بكر وعمر . ويأبى الله ورسوله
والمسلمون إلا أبا بكر . وخير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر
(وعمر) (١٦) .

* ويتعلق مفضلو الغنى بروايتهم : اللهم انى أسألك غناى وغنى
مولائى . اللهم انى أعوذ بك من فقر مرب أو طب (١٧) .

* ويتعلق مفضلو الفقر بروايتهم : اللهم أحيى مسكينا وأمتنى
مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين . والفقر بالرجل المؤمن أحسن
من العذار الحسن على خد الفرس .

(١٣) الرافضة : من يرفض الشيخين أبى بكر وعمر .

(١٤) يختلجن : بالبناء للمجهول : أى يجذبون ويقطعون .

(١٥) فى الطبوعتين : فيقول .

(١٦) سقطت من الطبوعتين .

(١٧) مرب أو طب . بضم أوله وكسر ثانيه فيهما . وهما بمعنى الذئب القوي
ينطرح .

✽ ويتعلق القائلون بالبداة (١٨) بروايتهم : صلة الرحم تزيد في العمر ، والصدقة تدفع القضاء المبرم . ويقول عمر : اللهم ان كنت كتبتني في اهل الشقاء فامحنى واكتبني في اهل السعادة . هذا مع روايات كثيرة في الأحكام اختلف لها الفقهاء في الفتيا حتى افرق الخجاريون والغراقيون في اكثر ابواب الفقه ، وكل يبني على أصل من روايتهم .

قالوا : ومع افترائهم على الله تعالى في احاديث التشبيه كحديث عرق الخيل ، وزغب الصدر ، ونور الذراعين (١٩) ، وعبادة الملائكة ، وقصص الذهب (٢٠) على جمل اوراق عشية عرفة (٢١) ، والشباب القبط (٢٢) ودونه فراش الذهب ، وكشف الساق يوم القيامة (٢٣) كادوا يباطشونه (٢٤) . وخلق آدم على صورته ، ووضع يده بين كتفي حتى وجدت برد انامله بين ثنדותي (٢٥) وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله تعالى .

✽ ونسخ روايتهم كل مخافة تبعث على الاسلام الطاعنين ، وتضحك منه الجاهلدين ، وتزهد من الدخول فيه المرتادين ، وتزيد في شكوك المرتابين . كروايتهم في عجيذة الحوراء أنها ميل في ميل ،

(١٨) البداة : القول بان الله يرجع في احكامه بعد ان يبرمها . واول من قال به المختار والنفقي .
(١٩) اشارة الى احاديث موضوعة هي خلق الله نفسه من عرق الخيل ، وخلق الملائكة من شعر ذراعيه وصدره .
(٢٠) قصص الذهب .

(٢١) اشارة الى حديث موضوع هو ان الله ينزل عشية عرفة على جمل توريق فيصالح الركبان ويصانق المشاة ، وهو من اعظم الكذب .

(٢٢) اشارة الى حديث موضوع هو انه رأى ربه في صورة شاب رجلاه في بفسرة ، فيهما نعلان من ذهب وسياقي بتمامه .

(٢٣) اشارة الى حديث فيه ان الله يتعرف الى خلقه يوم القيامة فلا يعرفونه الا بعد ان يكشف ساقه .

(٢٤) يباطشونه : هكذا . ولعل معناها : كادوا يصارعونه . كما روى في التوراة ان يعقوب صارع الرب .

(٢٥) الثنودتان للرجل كالتيبين للمرأة .

وفيمن قرأ سورة كذا وكذا ، ومن فعل كذا وكذا أسكن من الجنة سبعين ألف قصر ، في كل قصر سبعون ألف مقصورة ، في كل مقصورة سبعون ألف ضئاد ، على كل مهاد سبعون ألف كذا . وكروايتهم في الفسادة أنها يهودية ، وأنها لا تشرب ألبان الأبل ، كما أن اليهود لا تشربها ، وفي الغراب أنه فاسق ، وفي المنور أنها عطسة الأمد ، والخنزير أنه عطسة الفيل ، وفي الأرييانة (٢٦) أنها كانت خياطة تسرق الخيوط فمسخت ، وأن الضب كان يهوديا عاقا فمسخ ، وأن سهيلا كان عشارا باليمن ، وأن الزهرة كانت بغيا عرجت الى السماء باسم الله الأعظم (٢٧) فمسخها الله شهابا ، وأن الوزغة كانت تنفخ النار على إبراهيم ، وأن العظاية (٢٨) تمج الماء عليه ، وأن الغول كانت تأتي مشرية أبى أيوب كل ليلة ، وأن عمر رضي عنه صارع الجنى فصرعه ، وأن الأرض على ظهر حوت ، وأن أهل الجنة يأكلون من كبده أول ما يدخلون ، وأن ذئبا دخل الجنة لأنه أكل عشارا ، وإذا وقع الذباب في الإناء فامقلوه ، فإن في أحد جناحيه سما وفي الآخر شفاء ، وأنه يقدم السم ويؤخر الشفاء ، وأن اللابل خلقت من الشيطان مع أشياء كثيرة يطول استقصاؤها (٢٩) .

قالوا ومن عجيب شأنهم أنهم ينسبون الشيخ الى الكذب ، ولا يكتبون عنه ما يوافقه عليه المحدثون بقدر (٣٠) يحيى بن معين . وعلى بن الدينى وأشباههما ، ويحتجون بحديث أبى هريرة فيما لا يوافقه عليه أحد من الصحابة ، وقد أكذبه عمر وعثمان وعائشة (٣١) . ويحتجون بقول فاطمة بنت قيس وقد أكذبها عمر وعائشة وقالوا :-

(٢٦) الأرييانة : سمك صغير كالده . وهو بكر الهمة والباء .

(٢٧) في المخطوكتين : الأكبر .

(٢٨) العظاية : سام ابرص . المعروف عند العامة (البرص) .

(٢٩) متأتى هذه الأحاديث في ثنايا الكتاب حين يورد عليها أو عنها المؤلف . وفي المخطوطة (اقتصاصها) بدل (استقصاؤها) .

(٣٠) في المخطوطة (لفتح) .

(٣١) متأتى الأحاديث التي اعترضها عمر وعائشة رضي الله عنهما .

لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة • ويهرجون (٣٢) الرجل بالقدر فلا يحملون عنه كفيلا ، وعمرو بن عبيد ومعبد الجهني ، وعمرو بن فائد ، ويحملون عن أمثالهم من أهل مقاتلهم كقتادة ، وابن أبي عروبة وابن أبي نجيح ومحمد بن المنكدر وابن أبي ذئب • ويقدهون في الشيخ يسوى بين علي وعثمان أو يقدم عليا عليه ويروون عن أبي الطفيل عامر بن واثلة صاحب راية المختار ، وعن جابر الجعفي وكلاهما يقول بالرجعة (٣٣) قالوا وهم مع هذا أجهل الناس بما يحملون وأبغض الناس حظا فيما يطلبون وقالوا في ذلك :

زوامل (٣٤) للأشعار لا علم عندها بجيدها إلا كعلم الباعر لمعرك ما يدري البعير إذا غدا بأحماله أو راح ما في الفرائر

✽ قد قنعوا من العلم برسمه ، ومن الحديث باسمه ، ورضوا بأن يقال (٣٥) : فلان عارف بالطرق ، ورواية للحديث ، وزهدوا في أن يقال : عالم بما كتب ، أو عامل بما علم •

✽ قالوا وما ظنكم برجل منهم يحمل عنه العلم وتضرب إليه أعناق المطى خمسين سنة أو نحوها ، سئل في ذلك من الناس عن فارة وقعت في بئر فقال البئر جبار (٣٦) • وآخر سئل عن قوله تعالى : « ريس فيها صر » (٣٧) فقال هو هذا الصرصر يعني صراصر الليل • وآخر حدثهم عن سبعة وسبعين ويريد شعبة وسفيان • وآخر روى لهم ستر المصلى مثل آجرة الرجل يريد مثل آخرة الرجل • وسئل آخر متى يرتفع هذا الأجل ؟ فقال إلى قمرين • يريد إلى شهرى هلال • وقال

-
- (٣٢) يهرجون الرجل بالقدر : يرفضونه ويطرحونه بسبب قوله بالقدر •
 (٣٣) الرجعة : الرجوع إلى الحياة في الدنيا بعد الموت • وهو مذهب شيعة •
 (٣٤) زوامل جمع زاملة ، وهي البعير الذي يحمل عليه المتاع •
 (٣٥) لئى المطبوعين (يقولوا) •
 (٣٦) البئر جبار • يضم الجيم أى : بريئة من النجاسة •
 (٣٧) آل عمران : ١١٧ •

آخر يدخل يده في فيه فيقضمها قضم اللجل ، يريد قضم الفصل ، وقال آخر أجد في كتابي الرسول ولا أجد الله ، يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المستملى : اكتبوا : وشك في الله تعالى . مع أشياء يكثر تعددها .

* قالوا وكلما كان المحدث أموق (٣٨) كان عندهم أنفق (٣٩) ، وإذا كان كثير اللحن والتصحيح كانوا به أوثق ، وإذا ساء خلقه وكثر غضبه واشتد حدة وعمره (٤٠) فى الحديث تهافتوا عليه . ولذلك كان الأعمش يقلب القرو ويلبسه ويطرح على عاتقه منديل الخوان . وسأله رجل عن إسناد حديث فأخذ بحلقه وأسنده الى الحائط وقال : هذا إسناد . وقال إذا رأيت الشيخ لم يطلب الفقه أحببت أن أصفه ، مع حماقات كثيرة تؤثر عنه لا نحسبه كان يظهرها الا لينفق (٤١) بها عندهم .

* (قال أبو محمد) هذا ما حكيت من طعنهم على أصحاب الحديث ، وشكوت تطاول الأمر بهم على ذلك من غير أن ينضج عنهم ناضج ، ويحتج لهذه الأحاديث محتج ، أو يتاولها متاول ، حتى انسوا بالعيب ، ورضوا بالقذف ، وصاروا بالامساك عن الجواب كالمسلمين ، ويتلك الأمور معترفين .

* وتذكر أنك وجدت فى كتابي المؤلف فى غريب الحديث بابا ذكرت فيه شيئا من المتناقض عندهم ، وتاولته ، فأملت بذلك أن تجد عندى فى جميعه مثل الذى وجدته فى تلك من الحجج ، ومسألت أن يكلف ذلك محتسبا للثواب ، فتكلفته بمبلغ علمي ، ومقدار طاقتي .

(٣٨) الأموق : الاحق النقي .

(٣٩) أنفق : أى رائج البشاعة مشهور بالطم .

(٤٠) فى المخطوطة : واشتد حرده وعثر . يريد : غفاره وسقطه .

(٤١) ينفق بها : يروج بها ويشتهر .

وحدثت ما ذكرت في كتبي من هذه الأحاديث ، ليسكون الكتاب تاما
جامعا للفن الذي قصدوا الطعن به .

✽ وقدمت قبل ذكر الأحاديث وكشف معانيها وصف أصحاب
الكلام وأصحاب الحديث بما أعرف به كل فريق ، وأرجو أن لا يطلع
خو الديهي منى على تعمد لتمويهه ، ولا إثارة لهوى ، ولا ظلم لخصم ،
وهلى الله أتوكل فيما أحاول وبه أستعين .

✽ ✽ ✽

(باب ذكر اصحاب الكلام واصحاب الراى)

(قال أبو محمد) وقد تدبرت رحمك الله مقالة أهل الكلام فوجدتهم يقولون على الله مالا يعلمون ، ويعييون (١) الناس بما يأتون ، ويبصرون القذى فى عيون الناس وعيونهم تطرف على الإجداع (٢) ويتهمون غيرهم فى النقل ولا يتهمون آراءهم فى التأويل .

ومعاني الكتاب والحديث وما أودعاه من لطائف الحكمة وغرائب اللغة لا يدرك بالطرفة . والتولد والعرض والجوهر والكيفية والابنية (٣) .

ولو ردوا المشكل منهما الى أهل العلم بهما وضح لهم المنهج ، واتسع لهم المخرج ، ولكن يمنع من ذلك طلب الرياسة ، وحب الاتباع ، واعتقاد الاخوان بالمقالات ، والناس أسراب طير يتبع بعضها بعضا . ولو ظهر من يدعى النبوة مع معرفتهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء ، أو من يدعى الربوبية ، لوجدنا على ذلك اتباعا وأشياعا . وقد كان يجب مع ما يدعو به من معرفة القياس واعداد الآلات النظر أن لا يختلفوا كما لا يختلف الحساب والمسامح والمهندسون ؛ لأن ألهم لا تدل إلا على عدد واحد ، والا على شكل واحد ، وكما لا يختلف حذاق الأطباء فى الماء وفي نبض العروق لأن الأوائل قد وقفوهم من ذلك على أمر واحد ، فما بالهم أكثر الناس اختلافا لا يجتمع اثنان من رؤسائهم على أمر واحد فى الدين . فابو الهذيل العلاف يخالف النظام ، والنجار يخالفهما ، وهشام بن الحكم يخالفهم ، وكذلك ثمامة ومويس وهاشم الأوقص وعبيد الله بن الحسين ويكر العمى (وحفصون) (٤) .

(١) فى المطبوعتين : وينفتنون . وما اثبتناه أوضح .

(٢) تطرف على الإجداع . يعنى تضيى على جذوع الدخل . يريد ما هو أبشع من القذى الذى عابوا به غيرهم .

(٣) يعنى أن علم الكتاب والسنة لا يدرك بمصطلحات المتكلمين من الطرفة وما بعدها من الكلمات .

(٤) سقطت من المطبوعتين .

وحفص (وصالح) (٥) وقبة وفلان وفلان ، ليس منهم واحد الا وله .
مذهب فى الدين يدان براهيه ، وله عليه تبع .

قال أبو محمد ولو كان اختلافهم فى الفروع والمسنن لاتسع لهم العذر عندنا ، وإن كان لا عذر لهم مع ما يدعونه لأنفسهم ، كما اتسع لأهل الفقه ووقعت لهم الأسوة بهم ، ولكن اختلافهم فى التوحيد وفى صفات الله تعالى وفى قدرته ، وفى نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار ، وعذاب البرزخ وفى اللوح وفى غير ذلك من الأمور التى لا يعلمها نبي الا بوحي من الله تعالى ، ولن يعدم هذا من رد مثل هذه الأصول الى استحسانه ونظره وما أوجب القياس عنده ، لاختلاف الناس فى عقولهم وإراداتهم واختياراتهم ، فانك لا تكاد ترى رجلين متفقين حتى يكون كل واحد منهما يختار ما يختاره الآخر ، ويرذل ما يرذله الآخر الا من جهة التقليد .

والذى خالف بين مناظرهم وهياكلهم وألوانهم ولغاتهم واصواتهم وخطوطهم وآثارهم حتى فرق القائف بين الأثر والآثر ، وبين الأنثى والذكر ، هو الذى خالف بين آرائهم . والذى خالف بين الآراء هو الذى أراد الاختلاف لهم ، ولن تكمل الحكمة والقدرة الا بخلق الشيء وضده ، ليعرف كل واحد منهما بصاحبه ، فالنور يعرف بالظلمة ، والعلم يعرف بالجهل ، والخير يعرف بالشر ، والنفع يعرف بالضر ، والحلو يعرف بالمر ، لقول الله تبارك وتعالى : « سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون » (٦) .
والأزواج الاضداد والأصناف ، كالذكر والأنثى ، واليابس والرطب ، وقال تعالى : « وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى » (٧) .

ولو أردنا رحمك الله أن ننقل عن أصحاب الحديث ، ونرغب

(٥) سقطت من المطبوعتين .

(٧) النجم : ٤٥ .

(٦) يس : ٣٦ .

منهم الى أصحاب الكلام ، ونرغب فيهم ، لخروجنا من اجتماع الى
تفتت ، وعن نظام الى تفرق ، وعن انس الى وحشة ، وعن اتفاق الى
اختلاف ، لان أصحاب الحديث كلهم مجمعون على أن ما شاء الله كان ،
وما لم يشأ (٨) لا يكون ، وعلى أنه خالق الخير والشر ، وعلى أن
القرآن كلام الله غير مخلوق ، وعلى أن الله تعالى يرى (ﷻ) يوم القيامة ،
وعلى تقديم الشيخين ، وعلى الايمان بعذاب القبر ، لا يختلفون في
هذه الأصول ، ومن فارقهم في شيء منها نابذوه وباغضوه ويدعوه
وهجروه .

وانما اختلفوا في اللفظ بالقرآن ، لغموض وقع في ذلك ، وكلهم
مجمعون على أن القرآن بكل حال مقروء ومكتوب ومسموع ومحفوظ
غير مخلوق ، فهذا الاجماع .

وأما الايتساء (٩) فبالعلماء البرزين ، والفقهاء المتقدمين ،
والعباد المجتهدين ، الذين لا يجارون ولا يبلغ شأوهم ، مثل سفيان
الثوري ، ومالك بن انس ، والأوزاعي ، وشعبة ، والليث بن سعد .
وعلماء الأمصار ، وكابراهيم بن أدهم ، ومسلم الخواص ، والفزيل بن
عياض ، ودาวود الطائي ، ومحمد بن النضر الحارثي ، وأحمد بن حنبل ،
وبشر الحافي ، وأمثال هؤلاء ممن قرب من زماننا . فاما المتقدمون
فأكثر من أن يبلغهم الاحصاء ويحوزهم العدد ثم بمسواد الناس
ودهمائهم (١٠) . وعوامهم في كل مصر وفي كل عصر فان من أمارات
الحق اطلاق قلوبهم على الرضاء به - ولو أن رجلا قام في مجامعهم
واسواقهم بمذاهب أصحاب الحديث التي ذكرنا اجماعهم عليها ما كان
في جميعهم لذلك منكر ، ولا عنه نافر . ولو قام بشيء مما يعتقده
أصحاب الكلام مما يخالفه ما ارتد اليه طرفه الا مع خروج نفسه (١١) .

(٨) في المخطوطة (وما لا يشاء)

(ﷻ) يرى : يضم الياء وفتح الراء .

(٩) الايتساء يعني : الاسوة والقدوة .

(١٠) الدهماء : العدد الكثير من الناس .

(١١) يعني : لا يدعوونه يعيش حتى يقتلوه .

فاذا نحن اتينا اصحاب الكلام لما يزعمون أنهم عليه من معرفة القياس ، وحسن النظر ، وكيمال الأداء (١٢) . وأردنا إن نتعلق بشيء من مذاهبهم ، ولنعتمد شيئاً من نحلهم ، وجدنا النظام شاطراً من الشطار (١٣) . يحدو على مسكر ويروج على مسكر ، ويبيت على حجر لثمه (١٤) ويدخل في اللادناس ، ويرتكب الفواحش والمثائنات وهو المقاتل :

ما زلت آخذ روح النزق في لطف

واستبجيت دهاء من غير مجروح

حتى انثنيت ولى روحان فى جسدى

والنزق مطرح جسم بلا روح

ثم نجد أصحابه يعدون من خطئه قوله : إن الله عز وجل يحدث الدنيا وما فيها فى كل وقت من غير انفائها . قالوا : قاله فى قوله يحدث الموجود - ولو جاز إيجاد الموجود لجاز إعدام المعدم . وهذا فاحش فى ضعف الرأى وسوء الاختيار . وحكوا عنه أنه قال : قد يجوز أن يجمع المسلمون جميعاً على الخطأ . قال : ومن ذلك إجماعهم على أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث إلى الناس كافة دون جميع الأنبياء ، وليس كذلك ، وكل نبى فى الأرض بعثه الله تعالى قالى جميع الخلق ، بعثه لأن آيات الأنبياء لشهرتها تبلغ آفاق الأرض ، وعلى كل من بلغه ذلك أن يصدقه ويتبعه ، فخالف الرواية عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بعثت إلى الناس كافة ، وبعثت إلى الأحمر والأسود ، وكان النبى يبعث إلى قومه » . وأول الحديث وفى مخالفة الرواية وحشة ، فكيف بمخالفة الرواية والإجماع لما استحسن (١٥) .

(١٢) فى المطبوعتين : الأداء .

(١٣) الشطار : جمع شاطر ، وهو من أعيا أهله دهاء وخبثاً .

(١٤) فى المطبوعتين : جرائرها .

(١٥) والنظام قد هاجمه المعتزلة أنفسهم .. فقد ذكر البغدادى فى كتابه (الفرق بين الفرق ص ١٩٢) أن أكثر المعتزلة متفقون على تكفير النظام . ولم يتبعه فى ضلاله إلا نفر قليل كالأسوارى ، وابن حائط ، وفضل الحيدى ، والجاحظ ، مع مخالفتهم له فى بعض ضلالاته .. وقد قال بتكفيره أكثر شيوخ المعتزلة فى كتب ألفوها للرد عليه . منهم أبو الهذيل ، والاسكافى ، وجعفر بن حرب .

❖ وكان يقول في الكليات عن الطلاق كالخليفة ، والبزينة ،
وحبكك على غاريك ، والبينة ، وأسماء ذلك لأنه لا يقع بها طلاق
خو الطلاق أو لم ينوه . فخالف إجماع المسلمين ، وخالف الرواية لما
استحسن . وكذلك كان يقول : إذا ظاهر بالبطن أو الفرج لم يكن
مظاهرا ، وإذا ألى بغير الله تعالى لم يكن موليا ، لأن الإيلاء مشتق
من اسم الله تعالى .

❖ وكان يقول : إذا نام الرجل أول الليل على طهارة مضطجعا
أو قاعدا أو متوركا أو كيف نام إلى الصبح لم ينتقض وضوؤه ، لأن
النوم لا ينتقض الوضوء . قال : وإنما أجمع الناس على الوضوء من
نوم الضجة لأنهم كانوا يرون أوائلهم إذا قاموا بالغداة من نوم الليل
تطهروا ، لأن عادات الناس الغائط والبول مع الصبح ، ولأن الرجل
يستيقظ ويعينه رمض وبفيه خلوف (١٦) وهو متهيج الوجه فيتطهر
للمحدث والنشرة (١٧) ، لا للنوم . وكما أوجب كثير من الناس الغسل يوم
الجمعة لأن الناس كانوا يعملون بالغداة في حيطانهم ، فإذا أرادوا
الزواج اغتسلوا ، فخالف بهذا القول الرواية والإجماع وقد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « إن أمتي لا تجتمع على خطأ » .

❖ وذكر قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لو كان هذا الدين
جالقياس لكان باطن الخف أولى بالمسح من ظاهره . فقال : كان
المواجب على عمر العمل بمثل ما قال في الأحكام كلها ، وليس ذلك
بما عجب من قوله : أجرؤكم على الفتيا (١٨) أجرؤكم على النار . ثم
يقضي في الجدة بمائة قضية مختلفة .

❖ وذكر قول أبي بكر رضي الله تعالى عنه حين سئل عن آية من

(١٦) الرمي وسخ العين . والخلوف : تغير رائحة الفم .
(١٧) النشرة معناها هنا : الانتشار والنشاط .
(١٨) في المطبوعتين : (على الجدة) . وهذا من قول عمر
رضي الله عنه .

كتساب الله تعالى فقال : أى سماء تظلنى وأى أرض تغلبنى أم أين
أذهب أم كيف أصنع إذا أنا قلت فى آية من كتساب الله تعالى بغير
ما أراد الله . ثم سئل عن الكلالة فقال : أقول فيها برأى ، فإن كان
صواباً فمن الله ، وإن كان خطأ فمنى . هى ما دون الولد والوالد .
قال وهذا خلاف القول الأول ومن استعظم القول بالبرأى ذلك الاستعظام
لم يقدم القول بالبرأى هذا الاقدام ، حتى ينفذ عليه الأحكام .

✽ وذكر قول على كرم الله وجهه حين سئل عن بقرة قتلت حمرا
فقال : أقول فيها برأى ، فإن وافق رأيى قضاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذاك ، والا فقضائى رذل فسل . قال وقال : من أحب أن
يتفهم جرائيم جهنم فليقل فى الجد ثم قضى فيه بقضايا مختلفة .

✽ وذكر قول ابن مسعود فى حديث بروع بنت واشق : أقول فيها
برأى ، فإن كان خطأ فمنى ، وإن كان صواباً فمن الله تعالى . قال :
وهذا هو الحكم بالظن ، والقضاء بالشبهة . وإذا كانت الشهادة بالظن
حرماً ، فالقضاء بالظن أعظم .

قال : ولو كان ابن مسعود يدل نظره فى الغتيا نظر فى الشقى
كيف يشقى ، والمعيد كيف يسعد ، حتى لا يفحش قوله على الله تعالى ،
ولا يشتد غلظه ، لقد كان أولى به .

✽ قال وزعم أن القمر انشق وأنه رآه ، وهذا من الكذب الذى لا خفاء
به ، لأن الله تعالى لا يشق القمر له وحده ولا يخر معه ، وإنما يشقه ليكون
آية للعالمين ، وحجة للمرسلين ، ومزجرة للعبيد ، وبرهاناً فى جميع
البلاد ، فكيف لم تعرف بذلك العامة ، ولم يؤرخ الناس بذلك العام ،
ولم يذكره شاعر ، ولم يسلم عنده كافر ، ولم يحتج به مسلم على .

ملحد (١٩) . قال ثم جحد من كتاب الله تعالى سورتين ، فهبه لم يشهد قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بهما ، فهلا استدل بعجيب تأليفهما ، وإنهما على نظم سائر القرآن المعجز للبلغاء أن ينظموا نظمه ، وأن يحسنوا مثل تأليفه ؟

قال : وما زال يطبق في الركوع الى أن مات ، كأنه لم يصل مع النبي صلى الله عليه وسلم أو كان غائبا ، وشتم زيد بن ثابت بأقبح الشتم لما اختار المسلمون قراءته ، لأنها آخر العرض ، وعاب عثمان رضي الله عنه حين بلغه أنه صلى بمني أربعا ، ثم تقدم فكان أول من صلى أربعا ، فقليل له في ذلك فقال : الخلاف شر والفرقة شر . وقد عمل بالفرقة في أمور كثيرة ، ولم يزل يقول في عثمان القول القبيح منذ اختار قراءة زيد . ورأى قوما من الزط فقال : هؤلاء أشبه من رأيت بالجن ليلة الجن ، ذكر ذلك سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي ، وذكر داود عن الشعبي عن علقمة قال : قلت لابن مسعود : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقال ما شهدنا منا أحد .

* وذكر حذيفة بن اليمان فقال : جعل يحلف لعثمان على أشياء بالله تعالى ما قالها ، وقد سمعوه قالها ، فقليل له في ذلك فقال : انى أشتري ديني بعبء ببعض مخافة أن يذهب كله . رواه مسعر بن كدام عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة .

* ذكر أبا هريرة فقال أكذب عمر وعثمان وعلى وعائشة رضوان

(١٩) حديث انشقاق القمر أخرجه البخارى عن ابن مسعود والترمذى عن أنس وجبير بن مطعم . وفيه أن كفار مكة سألوا النبي آية فانشق القمر . فقالوا : سحرنا محمد . فقال بعضهم : لأن سحرنا ما يستطيع أن يسحر الناس كلهم ، فاسألوا من ياتيكم من بلد آخر ، فاسألوا فاخبروهم أنهم رأوا مثل ما رأوا . وهكذا ذكر القاضي عياض في الشفاء . وكله مصداق لقوله تعالى : « وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر » (القمر : ٢) انظر (عيون الأثر ١١٤/١) .

(٤ - تأويل مختلف الحديث)

تلقاه عليه(٢٠) ، وروى حديثاً في المشي في الخف الواحد ، فبلغ عائشة فمشت في خف واحد وقالت : لأخالفن أبا هريرة ، وروى أن الكلب والمرأة والحصار تقطع الصلاة ، فقلت عائشة رضي الله عنها : ربما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السرير وأنا على السرير معترضة بينه وبين القبلة . قال : وبلغ علياً أن أبا هريرة يبتدئ بميامنه في الوضوء وفي اللباس ، فدعا بماء فتوضأ فيه بميامره وقال : لأخالفن أبا هريرة . وكان من قوله حدثني خليلي ، وقال خليلي ، ورأيت خليلي . فقال له علي : متى كان النبي خليلك يا أبا هريرة ؟ قال وقد روى : من أصبح جنباً فلا يصيام له . فأرسل مروان في ذلك إلى عائشة وحفصة يسألها فقالتا : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير احتلام ثم يصوم . فقال للرسول اذهب إلى أبي هريرة حتى تعلمه فقال أبو هريرة : إنما حدثني بذلك الفضل بن العباس . فاستشهد ميتاً ، وأوهم الناس أنه سمع الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمعه .

﴿ قال أبو محمد ﴾ : هذا قوله في جلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم ، كأنه لم يسمع بقول الله عز وجل في كتابه الكريم : « محمد رسول الله والذين معه » (٢١) . إلى آخر السورة ولم يسمع بقوله تعالى : « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم » (٢٢) . ولو كان ما ذكرهم به حقاً لا مخرج منه ولا عذر فيه ولا تأويل له إلا ما ذهب إليه لكان حقيقاً بترك ذكره ، والأعراض عنه ، إذ كان قليلاً يسيراً مغفوراً في جنب محاسنهم ، وكثير مناقبهم ، وصحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبذلهم مهجهم وأموالهم في ذات الله تعالى(٢٣) .

(٢١) الفتح : ١٨ .

(٢٠) الفتح : ٢٩ .

(٢٢) كذب أبو رية في كتابه الذي زعم فيه أنه يدافع عن السنة فنصب هذا القول إلى ابن قتيبة نفسه ، بينما هو يرويه عن النظام . وهذا أرخص الكذب وأدونه .

(٢٣) ويقول البغدادي : إنه استنقل أحكام الشريعة في قروعه ، ولم يجسر =

﴿ قال أبو محمد ﴾ : ولا شيء أعجب عندى من ادعائه على عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أنه قضي في الجد بمائة قضية مختلفة ، وهو من أهل النظر وأهل القياس ، فهلا اعتبر هذا ونظر فيه ، ليعلم أنه يستحيل أن يقضي عمر في أمر واحد بمائة قضية مختلفة ، فأين هذه القضايا ، وأين عشرها ونصف عشرها ؟ أما كان في حملة الحديث من يحفظ منها خمسا أو ستا ؟ ولو اجتهد مجتهد أن يأتي من القضاء في الجد بجميع ما يمكن فيه من قول ومن حيلة ما كان يتيمر له أن يأتي فيه بعشرين قضية ، وكيف ولم يجعل هذا الحديث إذا كان مستحيلا مما ينكر من الحديث ويدفع مما قد أتى به الفقهاء ، وما ذاك إلا لضغن يحتمله (٢٤) على عمر رضي الله عنه وعداوة .

﴿ قال أبو محمد ﴾ : وأما طعنه على أبي بكر رضي عنه بأنه سئل عن آية من كتاب الله تعالى فاستعظم أن يقول فيها شيئا ، ثم قال في الكلاله برأيه ، فإن أبا بكر رضي الله عنه سئل عن شيء من مثالبه القرآن العظيم الذي لا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ، فأحجم عن القول فيه مخافة أن يفسره بغير مراد الله تعالى ، وأفتى في الكلاله برأيه ، لأنه أمر ناب المسلمين واحتاجوا إليه في موارئهم . وقد أبيح له اجتهد الرأي فيما لم يؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيء ، ولم يأت له في الكتاب شيء كاشف ، وهو أمام المسلمين ومفزعهم فيما ينوبهم ، فلم يجد بدا من أن يقول . وكذلك قال عمر وعثمان وعلى وابن مسعود وزيد رضي الله عنهم حين سئلوا ، وهم الأئمة والمفزع اليهم عند النوازل ، فإذا كان ينبغي لهم أن يفعلوا عنده ، أيدعون النظر في الكلاله وفي الجد إلى أن يأتي هو وأشباهه فيتكلما فيهما ؟

«على اظهار رقعها ، فأبطل أدلتها ولذلك أنكر حجية الاجماع والقياس في الفروع الشرعية ، وأنكر الحجية من الاخبار التي لا توجب العلم الضروري ، ولما كان الصحابة مجمعون على الاجتهاد في الفروع طعن عليهم بما يقرؤه فدا في صحيفة مخازيه . وطعن في فتاوى اعلام الصحابة ، وجميع فرق الامة .

(٢٤) وفي نسخة يتحمله .

✽ ثم طعنه على عبد الله بن مسعود رضي عنه بقوله : إن القمر انششق وأنه زاف ذلك ، ثم نسب فيه الى الكذب وهذا ليس باكاذاب لابن مسعود ولكنه بخص لعلم النبوة ، واكاذاب للقرآن العظيم ، لأن الله تعالى يقول : « اقتربت الساعة وانشق القمر » (٢٥) . فان كان القمر لم ينشق في ذلك الوقت ، وكان مراده سينشق القمر فيما بعد ، فما معنى قوله : « وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر » (٢٦) يعقب هذا الكلام ؟ انيس فيه دليل على أن قوما راوه منشقا فقالوا : هذا سحر مستمر من مسحره ، وحيلة من حيله ، كما قد كانوا يقولون في غير ذلك من أعلامه ؟ وكيف صارت الآية من آيات النبي صلى الله عليه وسلم والعلم من أعلامه لا يجوز عنده أن يراها الواحد والاثنان والنفر دون الجميع ؟ أو ليس قد يجوز أن يخبر الواحد والاثنان والنفر الجميع ؟ كما أخبر مكرم الذئب بأن ذئبا كلمه ، وأخبر آخر بأن بعيرا شكا اليه ، وأخبر آخر أن مقبورا لفظته الأرض ؟

✽ وطعنه عليه لجحده سورتين من القرآن العظيم يعنى المعوذتين فان لابن مسعود في ذلك سببا ، والناس قد يظنون ويزلون ، وإذا كان هذا جائزا على النبيين والمرسلين فهو على غيرهم أجوز . - وسببه في تركه اثباتهما في مصحفه أنه كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بهما الحسن والحسين ، ويعوذ غيرهما ، كما كان يعوذهما بأعوذ بكلمات الله التامة ، فظن أنهما ليستا من القرآن ، فلم يثبتهما في مصحفه . وينحو هذا السبب أثبت أبى بن كعب في مصحفه افتتاح دعاء القنوت وجعله سورتين ، لأنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهما في الصلاة دعاء دائما ، فظن أنه من القرآن .

وأما التطبيق (٢٧) فليس من قرص الصلاة ، وإنما الفرض الركوع والمسجود ، لقول الله عز وجل : « أركعوا واسجدوا » (٢٨) فمن طبق

٢٦) القمر : ٢ .

٢٥) القمر : ١ .

٢٧) التطبيق : أن يجمع المصلى بين أصابع يديه ويجعلهما بين ركبتيه في

٢٨) الحج : ٧٧ .

الركوع والسجود .

فقد ركع ، ومن وضع يديه على ركبتيه فقد ركع ، وانما وضع اليدين على الركبتين أو التطبيق من آداب الركوع ، وقد كان الاختلاف في آداب الصلاة ، فكان منهم من يقعى ، ومنهم من يفترش ، ومنهم من يتورك ، وبكل ذلك لا يفسد الصلاة وإن اختلف .

❦ وأما نسبته إياه إلى الكذب في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم « الشقى من شقى في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه » فكيف يجوز أن يكذب ابن مسعود على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الحديث الجليل المشهور ويقول : حدثني الصادق المصدوق ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون ، ولا يذكره أحد منهم ؟ ولا معنى يكذب مثله على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر لا يجتذب به إلى نفسه نفعاً ، ولا يدفع عنه ضرراً ، ولا يدنيه من سلطان ولا رعية ، ولا يزداد به مالا إلى ماله ؟ وكيف يكذب في شيء قد وافقه على روايته عدد منهم : أبو أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق العلم بوجف القلم وقضي القضاء ، وتم القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل بالمعادة لمن آمن واتقى والشقاء لمن كذب وكفر . وقال عز وجل : « ابن آدم بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء » وبارادتي كنت أنت الذي تريد لنفسك ما تريد ، وبفضلي ورحمتي أدبت إلى فرائضي ، وبنعمتي قويت على معصيتي » . وهذا الفصل ابن عباس بن عبد المطلب يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال له : « يا غلام احفظ الله يحفظك ، وتوكل عليه تجده أمامك ، وتعرف إليه في الرخاء يعرفك في الشدة ، واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وإن القلم قد جف بما هو كائن إلى يوم القيامة » .

❦ وكيف يكذب ابن مسعود في أمر يوافقه عليه الكتاب يقول الله تعالى : « أولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه » (٢١) أى جعل في قلوبهم الايمان كما قال في الرحمة : « فساكنها للذين يتقون

ويؤتون الزكاة» (٣٠) الآية أى ساجعها . ومن جعل الله تعالى فى قلبه الايمان فقد قضى له بالسعادة ، وقال عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم : « انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء » (٣١) ولا يجوز أن يكون انك لا تسمى من أحببت هاديا ، ولكن الله يسمى من يشاء هاديا ، وقال : « يفضل من يشاء ويهدى من يشاء » (٣٢) . كما قال : « وأضل فرعون قومه وما هدى » (٣٣) . ولا يجوز أن يكون سمي فرعون قومه ضالين وما سماهم مهتدين وقال : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء » (٣٤) . وقال : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لآملن جهنم من الجنة . والناس أجمعين » (٣٥) وأشباه هذا فى القرآن والحديث يكثر ويطول ، ولم يكن قصدنا فى هذا الموضوع الاحتجاج على القدرية فنذكر ما جاء فى الرد عليهم ، ونذكر فساد تأويلاتهم واستحالتها ، وقد ذكرت هذا فى غير موضع من كتبى فى القرآن .

❦ وكيف يكذب ابن مسعود فى أمر توافقه عليه العرب فى الجاهلية والاسلام قال بعض الرجاز :

يا أيها المضر هما لا them
ولو علوت شاهقا من العلم (٣٦)
انك ان تقدر لك الحمى تحم
كيف توقيك وقد جف القلم

وقال آخر :

هى المقادير فلمنى أو فذر
ان كنت إخطات فما أخطأ القدر

وقال لبيد :

ان تقوى ربنا خير نفل (٣٧)
وبأمر الله ريثا وعجل

• (٣١) القصص : ٥٦ .

• (٣٢) طه : ٧٩ .

• (٣٥) السجدة : ١٣ .

• (٣٠) الاعراف : ١٥٦ .

• (٣٢) النحل : ٩٣ .

• (٣٤) الأنعام : ١٢٥ .

• (٣٦) العلم : الجبل .

• (٣٧) الفل : الغنمية . والجمع أنفال .

من هداه سبل الخير اهتدى ناعم البال ومن شاء أضل

وقال الفرزدق :

ندمت ندامة الكسعى لما غدت منى مطلقة نوار
وكانت جنة فخرجت منها كآدم حين أخرجه الضرار
ولو ضنت يدأى بها ونفمي لكان على للقدر الخيار

وقال النابغة :

وليس امرؤ نائلا من هوا ه شيئا اذا هو لم يكتب

✽ وكيف يكذب ابن مسعود رضي الله عنه في أمر توافقه عليه كتب الله تعالى وهذا وهب بن منبه يقول : قرأت في اثنين وسبعين كتابا من كتب الله تعالى اثنان وعشرون منها من الباطن وخمسون من الظاهر أجد فيها كلها أن من أضاف الى نفسه شيئا من الاستطاعة فقد كفر . وهذه التوراة فيها أن الله تعالى قال لموسى : اذهب الى فرعون فقل له : أخرج الى بنى بكرى بنى اسرائيل من أرض كنعان الى الأرض المقدسة ليحمدونى ويمجدونى ويقدمونى ، اذهب اليه فأبلغه وأنا أقمي قلبه حتى لا يعقل (٣٨) .

(قال أبو محمد) بكرى : أى هو لى بمنزله (أول) (٣٩) أولاد الرجل للرجل ، وهو بكرى أى أول من اخترته . وقال حماد ، راوية مقاتل : قال لى عمرو بن فائد : يأمر الله بالشيء ولا يريد أن يكون ؟ قلت : نعم ، أمر إبراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه وهو لا يريد أن يفعل . قال : ان تلك رؤيا . قلت : ألم تسمعه يقول : « يا أبت افعل ما تؤمر » (✽) ؟ وهذه أمم العجم كلها تقول بالاثبات ، والهند تقول فى كتاب كيلة ودمنة وهو من جيد كتبهم القديمة : اليقين بالقدر لا يمنع الحازم

(٢٨) فى المطبوعتين : لا يفعل .

(٢٩) سقطت من المطبوعتين .

(✽) الصافات : ١٠٢ .

توقى المهالك (٤٠) ، وليس على أحد النظر فى القدر المغيب ولكن عليه العمل بالحزم .

(قال أبو محمد) ونحن نجمع تصديقا بالقدر واخذا بالحزم .

(قال أبو محمد) وقرأت فى كتب العجم : أن هرمز سئل عن السبب الذى بعث فيروز على غزو الهياطة ، ثم الغدر بهم ، فقال : ان العباد يجرون من قدر ربنا ومشيتته فيما ليس لهم صنع معه ، ولا يملكون تقدما ولا تاخرا عنه ، فمن كانت مسأله عما يسأل عنه وهو مستشعر للمعرفة بما ذكرنا من ذلك لا يقصد بمسأله الا عن العلة التى جرى بها المقدور (٤١) ، على من جرى ذلك الأمر عليه ، والسبب الظاهر الذى أدركته العين منه ، متبعا لما جرى عليه الناس فى قولهم : ما صنع فلان ؟ وهم يريدون : ما صنع به ؟ أو صنع على يديه ؟ وكذلك قولهم : مات فلان أو عاش فلان ، وإنما يريدون فعل به . فذلك القصد من مسأله ، ومن تعدى ذلك كان الجهل أولى به ، وليس حملنا ما حملنا على المقادير فى قصته (٤٢) ، تحريا لمعذرتة ، ولا طلبا لتحسين أمره ، ولا انكارا أن يكون ما قدر على المخلوق من آثاره ، وان لم يكن يستطيع دفع مكروهها ، ولا اجتلاب محمودها الى نفسه هو السبب الذى يجرى به ما غيب عنا من ثوابه وعقابه ، مما حتم به عدل المبتدئ لخلقه .

وأما حديثه الآخر الذى نسب فيه الى الكذب فقال : رأى قوما من الزبط فقال : هؤلاء أشبه من رأيت بالجن ليلة الجن ، ثم سئل عن ذلك فقيل له : كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ فقال : ما شهدها منا أحد . فادعى فى الحديث الاول أنه شهدها ، وانكر ذلك فى الحديث الآخر ، وتصحيحه الخبرين عنه .

فكيف يصح هذا عن ابن مسعود مع ثاقب فهمه ، وبارع عمله ،

(٤٠) يعنى : أن الايمان بأن المقدور لابد أن يأتى ، لا يجوز أن يكون مبنيا مانعا للعقل من الحيطه ، والعمل على دفع المكاره . فنحن مأمورون بهذا الاعتقاد وبالععمل على دفع المكاره .

(٤١) فى المطبوعتين (المقدار) . (٤٢) الكلام لهرمز .

وتقدمه فى السنة (٤٣) على الذين انتهى اليهم العلم بها ، واقتدب بهم الآلة ، مع خاصته برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولطف محله . وكيف يجوز عليه أن يقر بالكذب هذا الأقرار ، فيقول اليوم : شهدت ، ويقول غدا : لم أشهد . ولو جهد عدوه أن يبلغ منه ما بلغه من نفسه ما قدر ، ولو كان به خبل أو عته أو آفة ما زاد على ما ومم به نفسه . وأصحاب الحديث لا يثبتون حديث الزط ، وما ذكر من حضوره مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ، وهم القدوة عندنا فى المعرفة بصحيح الأخبار وسقيمتها ، لأنهم أهلها ، والمعتنون بها (٤٤) ، وكل ذى صناعة أولى بصناعته ، غير أنا لا نشك فى بطلان أحد الخبرين ، لأنه لا يجوز على عبد الله بن مسعود أن يخبر الناس عن نفسه بأنه قد كذب ، ولا تسقط عندهم مرتبته (٤٥) ، ولو فعل ذلك لتقيل له : فلم خبرتنا أمس بأنك شهدت ، فإن كان الأمر على ما قال أصحاب الحديث فقد بطل (٤٦) الخبر الأول ، وإن كان الحديثان جميعا صحيحين فلا أرى الناقل للخبر الثانى إلا وقد أسقط منه حرفا وهو (غيرى) ، يدلك على ذلك أنه قال : قيل له : أكنت مع النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ فقال : ما شهدها أحد منا غيرى ، فأنفل الراوى (غيرى) إما بأنه لم يسمعه ، أو بأنه سمعه فأنسيه (٤٧) أو بأن الناقل عنه أسقطه . وهذا وأشباهه قد يقع ولا يؤمن .

ومما يدل على ذلك أنه قال له : هل كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ فقال : ما شهدها أحد منا . وليس هذا جوابا لقوله : هل كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ وإذا كان قول السائل : هل كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ حسن (٤٨) أن يكون الجواب : ما شهدها أحد منا غيرى . يؤكد ذلك ما

(٤٣) سقطت من المطبوعتين .

(٤٤) فى المخطوطة (والمعتنون بها) .

(٤٥) رأى محقق البيروتية أن العبارة خطأ ، ولكنها صحيحة مستقيمة .

(٤٦) فى المطبوعتين : سقط .

(٤٧) فى المطبوعتين فتصيه : بالبناء للمجهول .

(٤٨) يرى محقق البيروتية أن فى الكلام سقطا ، وهو رأى مجانب للصواب . والعبارة مستقيمة ومعناها : إذا كان سؤال السائل : هل كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الجن . فقد يحسن أن يكون الجواب كذا .

كان من متقدم قوله (٤٩) .

✽ وإما ما حكاه عن حذيفة أنه حلف على أشياء لعثمان ما قالها .
وقد سمعوه قالها ، فقيل له في ذلك ، فقال : انى اشترى دينى بعضه
ببعض مخافة أن يذهب كله ، فكيف حمل الحديث على أقبح وجوهه ولم
يطلب له العذر والمخرج ؟ وقد اخبر به ، وذلك قوله : اشترى دينى
بعضه ببعض . أفلا تفهم عنه معناه وتريد قوله ؟ ولكن عداوته لأصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما احتمله من الضغن عليهم حال بينه
وبين النظر . والعداوة والبغض يعميان ويصمان ، كما أن الهوى يعمى
ويصم .

✽ واعلم رحمك الله أن الكذب والحنث فى بعض الأحوال أولى
بالمرء وأقرب الى الله من الصدق فى القول والبر فى اليمين . ألا ترى
أن رجلا لو رأى سلطانا ظالما وقادرا قاهرا يريد سفك دم امرئ مسلم أو
معاهد بغير حق ، أو استباحة حرمه ، أو احراق منزله ، فتخرص قولا
كاذبا ينجيه به ، أو حلف يميناً فاجرة ، كان ماجورا عند الله ، مشكورا
عند عباده ؟

ولو أن رجلا حلف لا يصل رحما ، ولا يؤدي زكاة ، ثم استفتى
الفقهاء لأفتوه جميعا ألا يبر فى يمينه ، والله تعالى يقول : «ولا تجعلوا
الله عريضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس» (٥٠) .
يريد لا تجعلوا الحلف بالله مانعا لكم من الخير اذا حلفتم أن لا تاتوه ،
ولكن كفروا واتوا الذى هو خير ، وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه فليكفر وليأت الذى
هو خير » وقد رخص فى الكذب فى الحرب لأنها خدعة ، وفى الإصلاح
بين الناس ، وفى ارضاء الرجل أهله ، ورخص له أن يورى فى يمينه
لى شيء اذا ظلم أو خاف على نفسه .

والتورية : أن ينوى غير ما نوى مستحلفه . كان كان معسرا

(٤٩) ومتقدم قوله هو ما جاء فى حديث الزط من قوله : « هو أشبه من
رأيت بالجن ليلة الجن » . (٥٠) البقرة : ٢٢٤ .

أحلفه رجل عند حاكم على حق له عليه فخاف الحبس ، وقد أمر الله تعالى بانظاره ، فيقول : والله ما لهذا على شيء ويقول في نفسه : يومئذ هذا . أو يقول واللاه ، يريد من اللهو ، ألا أنه حذف الياء وأبقى الكسرة منها دليلا عليها ، كما قال الله تعالى : « يا عبادى الذين آمنوا » (٥١) و « يوم يدع الداع » (٥٢) و « ينادى المناد » (٥٣) . أو يقول : كل ما لا أملكه صدقة ، يريد كل ما لن أملكه ، أى ليس أملكه ، وإن يحلفه رجل إلا يخرج من باب هذه الدار ، وهو له ظالم ، فيتمسور الحائط ويخرج متاولا بأنه لم يخرج من باب الدار . وإن كانت نية المستحلف ألا يخرج منها بوجه من الوجوه ، فهذا وما أشبهه من التورية .

✽ وجاءت الرخصة فى المعارضين . وقيل ان فيها عن الكذب مندوحة . فمن المعارض قول ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم فى امراته : انها اختى ، يريد أن المؤمنين اخوة . وقوله « بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون » (٥٤) أراد بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فجعل الفطرق شرطا للفعل ، وهو لا ينطق ولا يفعل ، وقوله : « انى سقيم » (٥٥) يريد ساسقم ، لأن من كتب عليه الموت والفناء فلا بد من أن يسقم . قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : « انك ميت وانهم ميتون » (٥٦) . ولم يكن النبى صلى الله عليه وسلم ميتا فى وقته ذلك ، وانما أراد انك ستموت وسميتون ، فأين كان تطلب المخرج له من وجه من هذه الوجوه ؟ وقد نبهه على أن له مخرجا بقوله : اشتري دينى بعبه ببعض ، فان أحببت أن تعلم كيف يكون طلب المخرج خبرناك بامثال ذلك .

فمنها : أن رجلا من الخوارج لقي رجلا من الروافض فقال له : والله لا أقارئك حتى تبرأ من عثمان وعلى أو أقتلك . فقال : أنا والله من على ومن عثمان برىء . فتخلص منه . وانما أراد : أنا من على ، يريد أنه يتولاه . ومن عثمان برىء ، فكانت براعته من عثمان وحده .

- | | |
|----------------------|----------------------|
| (٥٢) القمر : ٦ . | (٥١) العنكبوت : ٥٦ . |
| (٥٤) الانبياء : ٦٣ . | (٥٣) سورة ق : ٤١ . |
| (٥٦) الزمر : ٣٠ . | (٥٥) الصافات : ٨٩ . |

✽ ومن ذلك : أن رجلا من أصحاب السلطان سأل رجلا كان يتهمه بـبغض السلطان والقبح فيه عن السواد (٥٧) الذي يلبسه أصحاب السلطان ، فقال له : النور والله في السواد . فبرضي بذلك ، وانما أراد : أن نور العين في سواد الحديقة . فلم يكن في يمينه أثما ولا حائنا .

✽ ومنها : أن عليا رضي الله عنه خطب فقال : لئن لم يدخل الجنة إلا من قتل عثمان لا أدخلها ، ولئن لم يدخل النار إلا من قتل عثمان لا أدخلها . فقيل له : ما صنعت يا أمير المؤمنين ، فرقت الناس . فغضبهم وقال : انكم قد أكثرتم على في قتل عثمان ، ألا إن الله تعالى قتلته وأنا معه ، فأوهمهم أنه قتله مع قتل الله تعالى له ، وانما أراد أن الله تعالى قتله وسيقتلني معه .

✽ ومنها : أن شريحا دخل على زياد في مرضه الذي مات فيه ، فلما خرج بعث إليه مبروق يسأله : كيف تركت الأمير ؟ قال : تركته . يأمرو وينهى . فقال : إن شريحا صاحب عويص ، فأسأله فقال : تركته . يأمرو بالوصية وينهى عن البكاء . وسئل شريح عن ابن له وقد مات فقالوا : كيف أصبح مريضك يا أبا أمية ؟ فقال : الآن سكن عله (٥٨) ، ورجاه أهله . يعني رجوا ثوابه . وهذا أكثر من أن نحيط به .

✽ وليس يخلو حذيفة في قوله لعثمان رضي الله عنه ما قال من اتورية الى شيء في يمينه وقوله ، ولم يحك لنا الكلام فنأكله ، وانما جاء مجعلا ، ومضرب له مثلا ، كان حذيفة قال - والناس يقولون عند الغضب أقبح ما يعلمون ، وعند الرضا أحسن ما يعلمون - إن عثمان خالف صاحبيه ، ووضع الأمور (في) (٥٩) غير مواضعها ، ولم يشاور أصحابه في أموره ، ودفع المال الى غير أهله ، هذا واشباهه ، فوشي به الى عثمان رضي عنه واش ، فغلظ القول (٦٠) وقال : ذكر أنك تقول

(٥٧) في المخطوطة (على السواد) . وعليه الهامشي (السواد) من نسخة ثانية .

(٥٨) عله . بفتح العين واللام : قلقه ووجعه وهله .

(٥٩) سقطت من المطبوعتين .

(٦٠) في المخطوطة (فغلظ القول) .

إنني ظالم خائن ، هذا وما أشبهه ، فحلف حذيفة بالله تعالى ما قال ذلك ، وصدق حذيفة أنه لم يقل إن عثمان خائن ظالم ، وأراد بيمينه استلال سخيته (٦١) وإطفاء سورة غضبه ، وكره أن ينطوى على سخطه عليه ، وسخط الإمام على رعيته كسخط الوالد على ولده ، والسيد على عبده ، واليعل على زوجه ، بل سخط الإمام أعظم من ذلك حوبا (٦٢) فاشتري الأعظم من ذلك بالأصغر وقال : اشتري بعض ديني ببعض .

وأما طعنه على أبي هريرة بتكذيب عمر وعثمان وعلى وعائشة له ، فإن أبا هريرة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم نحواً من ثلاث سنين ، وأكثر الرواية عنه ، وعمر بعده نحواً من خمسين سنة ، وكانت وفاته سنة تسع وخمسين ، وفيها توفيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، وتوفيت عائشة رضي الله عنها قبلهما بمئة ، فلما أتى من الرواية عنه ما لم يأت بمثله (٦٣) من صحبه من جلة أصحابه والسابقين الأولين إليه اتهموه وأنكروا عليه ، وقالوا : كيف سمعت هذا وحدك ؟ ومن سمعه معك ؟

✽ وكانت عائشة رضي الله عنها أشدهم انكاراً عليه لتطاول الأيام بها وبه ، وكان عمر أيضاً شديداً على من أكثر الرواية ، أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه ، وكان يأمرهم بأن يقلوا الرواية ، يريد بذلك ألا يتسع الناس فيها ، ويدخلها الشوب ، ويقع التدليس والكذب من المنافق والفاجر والأعرابي .

✽ وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم كابى بكر والزبير وأبى عبيدة والعباس بن عبد المطلب يقلون

(٦١) السخيمة : السخط . الحوب : اللطم .

(٦٣) في المخطوطة (بما لم يأت بمثله) .

الرواية عنه ، بل كان بعضهم لا يكاد يروى شيئا كسعيد بن زيد بن عمرو
ثبن نفيل ، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة (٦٤) .

✽ وقال على رضي الله عنه : كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثا نفعتني الله بما شاء منه ، واذا حدثني عنه محدث
استحفظته ، فان حلف لى صدقته ، وان ابا بكر حدثني وصدق أبو بكر ،
ثم ذكر الحديث .

✽ افما ترى تشديد القوم فى الحديث وتوقى من امسك كراهية
التحريف أو الزيادة فى الرواية أو النقصان ؟ لانهم سمعوه عليه السلام
يقول : « من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » وهكذا روى عن الزبير
أنه رواه . وقال : انهم (٦٥) يزيدون فيه (متعمدا) والله ما سمعته
قال : متعمدا .

✽ وروى مطرف بن عبد الله أن عمران بن حصين قال : والله ان كنت
لأرى اثنى لو شئت لحدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومين
متتابعين ، ولكن بطأني عن ذلك أن رجالا من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم سمعوا كما سمعت ، وشهدوا كما شهدت ،
ويحدثون أحاديث ما هى كما يقولون ، وأخاف أن يشبه لى كما شبه
لهم ، فاعلمك انهم كانوا يغلطون لا انهم كانوا يتعمدون ، فلما أخبرهم
أبو هريرة بأنه كان ألزمهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم لخدمته
وشبع بطنه ، وكان فقيرا معدما ، وأنه لم يكن ليشغله عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم غرض الودى (٦٦) ولا الصفق بالأسواق ، يعرض
أنهم كانوا يتصرفون فى التجارات ، ويلزمون الضياع فى أكثر الأوقات ،

(٦٤) فى المخطوطة (المسمين للجنة) .

(٦٥) فى المطبوعتين (اراهم) .

(٦٦) الودى بتشديد الياء جمع ودية بالتشديد أيضا . وهى صغار الفسائل
من النخيل .

وهو ملازم له لا يفارقه ، فعرف ما لم يعرفوا ، وحفظ ما لم يحفظوا ،
امسكوا عنه .

وكان مع هذا يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ،
وانما سمعه من الثقة عنده فحكاه ، وكذلك كان ابن عباس يفعل ، وغيره
من الصحابة ، وليس فى هذا كذب بحمد الله ، ولا على قائله ان لم
يفهمه السامع جناح ان شاء الله .

* وأما قوله : قال خليلى ، وسمعت خليلى ، يعنى النبى صلى
الله عليه وسلم ، وإن عليا رضى الله عنه قال له : متى كان خليلك ؟ فإن
الخلّة بمعنى الصداقة والمصافاة ، وهى درجتان أحدهما اللطف من
الأخرى ، كما أن الصبّة درجتان ، أحدهما اللطف من الأخرى ،
الا ترى أن القائل أبو بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
لا يريد بهذا القول معنى صحبة أصحابه له ؟ لأنهم جميعا صحابة ، فاية
فضيلة لأبى بكر رضى الله عنه فى هذا القول ، وانما يريد أنه أخص
الناس به ، وكذلك الأخوة التى جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين أصحابه ، هى اللطف من الأخوة التى جعلها الله بين المؤمنين ،
فقال : « إنما المؤمنون أخوة » (٦٧) . وهكذا الخلّة . فمن الخلّة التى
هى أخص قول الله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلًا » (٦٨) .
وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كنت متخذًا من هذه الأمة
خليلا لاتخذت أبا بكر خليلًا » . يريد لاتخذته خليلًا كما اتخذ الله
إبراهيم خليلًا .

وأما الخلّة التى تعم فهم الخلّة التى جعلها الله تعالى بين المؤمنين
فقال : « الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين » (٦٩) . قلما
سمع على أبا هريرة يقول : قال خليلى ، وسمعت خليلى ، وكان سيء

(٦٨) النساء : ١٢٥ .

(٦٧) الحجرات : ١٠ .

(٦٩) الزخرف : ٦٧ .

الرائى فيه ، قال : متى كان خليلك ؟ يذهب الى الخلطة التى لم يتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهتها خليلا ، وأنه لو فعل ذلك ، بأحد لفعله بأبى بكر رضى الله عنه ، وذهب أبو هريرة الى الخلطة التى جعلها الله تعالى بين المؤمنين ، والولاية ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الجهة خليل كل مؤمن ، وولى كل مسلم .

❖ والى مثل هذا يذهب فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كنت مولاه فعلى مولاه » . يريد أن الولاية بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المؤمنين الطف من الولاية التى بين المؤمنين بعضهم مع بعض فجعلها لعلى رضى الله عنه . ولو لم يرد ذلك ما كان لعلى فى هذا القول فضل ، ولا كان فى القول دليل على شيء ، لأن المؤمنين بعضهم أولياء بعض ، ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولى كل مسلم ، ولا فرق بين ولى ومولى ، وكذلك قول الله تعالى : « ذلك بان الله مولى الذين آمنوا » (٧٠) . وقول النبى صلى الله عليه وسلم (٧١) « أيما امرأة نكحت بغير أمر مولاها فنكاحها باطل باطل » .

❖ فهذه أقاويل النظام قد بينها ، وأجبناه عنها ، وله أقاويل فى أحاديث يدعى عليها ، أنها مناقضة للكتاب ، وأحاديث يستبشعها (٧٢) من جهة حجة العقل ، وذكر أن جهة حجة العقل قد تنسخ الأخبار ، وأحاديث ينقض بعضها بعضا ، وسذكرها فيما بعد ان شاء الله .

❖ (قال أبو محمد) ثم نصير الى قول أبى الهذيل العلاف ، فنجد كذابا أفكا ، وقد حكى عنه رجل من أهل مقالته أنه حضر عند محمد بن الجهم وهو يقول له : يا أبا جعفر ، ان يدى صناع (٧٣) فى

(٧٠) فى المطبوعتين : (أية امرأة) .

(٧١) محمد : ١١ .

(٧٢) فى المخطوطة (يستشعنها) .

(٧٣) صناع بفتح الصاد : الرقيقة الماهرة بالعمل .

الكسب ، ولكنها فى الانفاق خرقاء • كم من مائة ألف درهم قسمتها على الاخوان ، أبو فلان يعلم ذلك ، سألتك بالله يا أبا فلان هل تعلم ذلك ؟ قلت : يا أبا الهذيل ما أشك فيما تقول • قال : فلم يرض أن حضرت حتى استشهدنى ، ولم يرض أن استشهدنى (٧٤) حتى استحلقتنى •

✽ قال وكان أبو الهذيل أهدى دجاجة الى موسى بن عمران ، فجعلها مثلا لكل شيء وتاريخا لكل شيء ، فكان يقول : فعلت كذا وكذا قبل أن أهدى إليك تلك الدجاجة • وكان كذا بعد أن أهديت إليك تلك الدجاجة • وإذا رأى جملا سميئا قال : لا والله ولا تلك الدجاجة التى أهديتها إليك • وهذا نظر من لا يقسم على الاخوان عشرة أفلس ، فضلا عن مائتى ألف •

✽ وحكى من خطئه فى الاستطاعة أنه كان يقول : ان الفاعل فى وقت الفعل غير مستطيع لفعل آخر • وذلك أنهم ألزموه الاستطاعة مع الفعل بالاجماع فقالوا : قد أجمع الناس على أن كل فاعل مستطيع فى حال فعله ، فالاستطاعة مع الفعل ثابتة ، واختلفوا فى أنها قبله ، فنحن على ما أجمعوا عليه ، وعلى من ادعى أنها قبل الفعل الدليل ، فلجأ الى هذا القول •

✽ ومثل عن عدم صحة البصر فى حال وجود الادراك ، وعن عدم الحياة ان كانت عرضا فى حال وجود العلم ، فلا هو فرق ، ولا هو رجع •

✽ وزعم انه يستحيل أن يفعل فى حال بلوغه بالاستطاعة التى أعطاها فى حال البلوغ ، وانما يفعل بها فى الحال الثانية ، فإذا قيل له : فمتى فعل بها ، فى الحال التى سبقتها ، أم فى حال البلوغ ، والفعل فيها عندك محال : وقد فعل بها ، ولا حال الا حال البلوغ والحال

(٧٤) فى المخطوطة (شهدت) •

(٥ - تأويل مختلف الحديث)

الثانية ، قال قولا مرغوبا عنه ، مع اقوال كثيرة فى فناء نعيم اهل الجنة وفناء عذاب اهل النار (٧٥) .

✽ (ثم نصير الى عبيد الله بن الحسن) وقد كان ولى قضاء البصرة ، فتهجم من قبيح مذاهبه ، وشدة تناقض قوله على ما هو اولى بأن يكون تناقضا مما انكروه . وذلك انه كان يقول ان القرآن نزل على الاختلاف ، فالقول بالقدر صحيح ، وله اصل فى الكتاب ، والقول بالاجبار صحيح ، وله اصل فى الكتاب . ومن قال بهذا فهو مصيب ، ومن قال بهذا فهو الواحدة ربما دلت على وجهين مختلفين ، واحتملت معنيين متضادين .

✽ وسئل يوما عن اهل القدر واهل الاجبار فقال : كل مصيب ، هؤلاء قوم عظموا الله ، وهؤلاء قوم نزهوا الله .

✽ قال : وكذلك القول فى الاسماء ، فكل من سمى الزانى مؤمنا فقد اصاب ، ومن سماه كافرا فقد اصاب ، ومن قال هو فاسق وليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ، ومن قال هو منافق ليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ، ومن قال هو كافر وليس بمشرك فقد اصاب ، ومن قال هو كافر مشرك فقد اصاب ، لان القرآن قد دل على كل هذه المعانى .

(٧٥) ابو الهذيل محمد بن الهذيل العلاف (ت ٢٣٥ هـ) كثره اصحابه من المعتزلة ، وقد الف فيه المرداد ، والحيالى ، وجعفر بن حرب من رؤساء الاعتزال كل واحد منهم كتابا فى ذكر فضائحه وتكفيره ، وذكر البغدادى فى الفرق بين الفرق ص ٧٧ عنه انه يقول : ان الحجة من طريق الاخبار فيما غاب عن الحواس من آيات الانبياء وفيما سواها لا تثبت باقل من عشرين نفسا فيهم واحد من اهل الجنة ، ولم يوجب باخبار الكثرة والفسقة حجة اذا لم يكن فيهم واحد من اهل الجنة ، ثم قال البغدادى : وما اراد بالعشرين الا تعطيل الاخبار الواردة فى الاحكام من فوائدنا ، لانه اراد بالواحد من اهل الجنة واحدا على دخلته فى الاعتزال والقدر وفناء مقدورات الله تعالى ، لان من لم يقل بذلك لا يكون عنده مؤمنا ، ولم يقل ببدعته أحد قبله حتى تكون رواية فى جملته العشرين على شرطه .

✽ قال وكذلك السنن المختلفة ، كالقول بالقرعة وخلافه ، والقول بالسعاية وخلافه ، وقتل المؤمن بالكافر ولا يقتل مؤمن بكافر ، وبأن ذلك أخذ الفقيه فهو مصيب . قال ولو قال قائل : ان القاتل في النار كان مصيبا ، ولو قال هو في الجنة كان مصيبا ، ولو وقف فيه وأرجأ أمره كان مصيبا ، اذ كان انما يريد بقوله أن الله تعالى تعبه بذلك ، وليس عليه علم المغيب . وكان يقول في قتال على لطلحة والزبير وقتلها له : ان ذلك كله طاعة لله تعالى . وفي هذا القول من التناقض والخلل ما ترى ، وهو رجل من أهل الكلام والقياس وأهل النظر .

✽ (قال أبو محمد) ثم نصير الى بكر صاحب البكرية ، وهو من أحسنهم حالا في التوقي ، فنجده يقول : من سرق حبة من خردل ثم مات غير تائب من ذلك فهو خالد في النار مخلد أبدا مع اليهود والنصارى . وقد وسع الله تعالى للمسلم أن يأكل من مال صديقه وهو لا يعلم ، ووسع لداخل الحائط (٧٦) أن يأكل من ثمره ولا يحمل ، ووسع لابن السبيل اذا مر في سفره بغنم وهو عطشان أن يصيب من رسلها (٧٧) فكيف يعذب من أخذ حبة من خردل لا قدر لها ، ويخذله في النار أبدا ، وأى ذنب هو أخذ حبة من خردل ، حتى يكون منه توبة أو يقع به اضرار (٧٨) . وقد يأخذ الرجل الخلال من حطب أخيه ، والمدر من مدره ، ويشرب المساء من حوضه ، وهذا أعظم قدرا من الحبة .

وكان يقول : أن الأطفال لا تألم ، فاذا سئل فقيل له : فما باله يبكي اذا قرص أو وقعت عليه شرارة ؟ قال : انما ذلك عقوبة لأبويه ، والله تعالى أعدل من أن يؤلم طفلا لا ذنب له . فاذا سئل عن البهيمة وألها وهي لا ذنب لها قال : انما ألها الله لمنفعة ابن آدم لتتسق ولتتقف

(٧٦) الحائط : البستان .

(٧٧) رسلها . بكر الزمام وسكون السين : لبدها .

(٧٨) في الأصول (فيه لفرار) . وما أثبتناه أوضح .

ولتجرى اذا احتاج الى ذلك منها ، وكان من العدل عنده أن يؤلفها لنفع غيرها ، وربما قال بغير ذلك وقد خلطوا فى الرواية عنه .

✽ وكان يقول شرب نبيذ السماء الشديد من السنة ، وكذلك اكل الجدى ، والمسح على الخفين .

والسنة انما تكون فى الدين لا فى الماكول ، وللشروب ، ولو أن رجلا لم يأكل البطيخ بالرطب دهره وقد أكله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو لم يأكل القرع وقد كان يعجب النبى صلى الله عليه وسلم ، لم يقل انه ترك السنة .

✽ (قال أبو محمد) ثم نصير الى هشام بن الحكم ، فنجد رافضيا غالبا ، ويقول فى الله تعالى بالاقطار والحدود والأشبار وأشياء يتخرج من حكيمتها وذكرها ، لاختفاء على أهل الكلام بها . ويقول بالاجبار الشديد الذى لا يبلغه القاطنون بالسنة .

وسأله سائل فقال : أترى الله تعالى مع رافته ورحمته وحكمته وعدله يكلفنا شيئا ثم يحول بيننا وبينه ويعذبنا ؟ فقال : قد والله فعل ، ولكننا لا نستطيع أن نتكلم . وقال رجل : يا أبا محمد ، هل تعلم أن عليا خاصم العباس فى فدىك (٧٩) الى أبى بكر ؟ قال : نعم . قال : فأيهما كان الظالم ؟ قال : لم يكن فيهما ظالم . قال : سبحان الله ، وكيف يكون هذا ؟ قال : هما كالمكئين المختصمين الى داود عليه السلام ، لم يكن فيهما ظالم ، انما أرادا أن يعرفاه خطاه وظلمه ، وكذلك أراد هذان أن يعرفا أبى بكر خطاه وظلمه .

✽ ومما يعده أصحاب الكلام من خطئه قوله : أن حصاة يقلبها الله

(٧٩) فدىك بفتح الاول والثانى : بلد على يومين من المدينة كانت مما آفاه الله على رسوله ، وقد تنازعها على العباس .

تعالى جبلا في رزائنه وظوله وعرضه وعمقه ، فنطبق من الأرض فرسها .
يعد أن كانت تطبق أصبغا ، من غير أن يزيد فيها عرضا أو جسا ، أو
ينقص منها عرضا أو جسا .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ثم نصير إلى ثمانية (٨٠) فنجد من رقة
الدين وتنقص الاسلام والاستهزاء به ، وأرساله لسانه على ما لا يكون
على مثله رجل يعرف الله تعالى ويؤمن به . ومن المحفوظ عنه المشهور :
إنه رأى قوما يتعادون يوم الجمعة إلى المسجد لخوفهم فوت الصلاة .
فقال : (لرفيق له) : انظر إلى البقر ، انظر إلى الحمير . ثم قال لرجل
من أخوانه : ما صنع هذا العربي (٨١) بالناس ؟

(ثم نصير إلى محمد بن الجهم البرمكي) فنجد مصحفه كتب
أرسطاطاليس في الكون والفساد والكيان وحدود المنطق ، بها يقطع
دهره ، ولا يصوم شهر رمضان ، لأنه فيما ذكر لا يقدر على الصوم .

﴿ وكان يقول : لا يستحق أحد من أحد شكرا على شيء فعله به ، أو
خيرا أسداه إليه ، لأنه لا يخلو أن يكون فعل ذلك طلبا للثواب من الله
تعالى قالى نفسه (٨٢) قصد ، أو يكون فعله للمكافأة فانه إلى الريح
ذهب ، أو يكون فعله للذكر والثناء ففي حظه سعى ، وفي حيله
حطب (٨٣) ، أو فعله رحمة له ورقة وقعت في قلبه فانما سكن بتلك
العطية علقته ، وداوى بها من دائه .. وهذا خلاف قول النبي صلى
الله عليه وسلم : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » .

﴿ وذكر رجل من أصحاب الكلام عنه أنه أوصى عند وفاته فقال :
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الثلث والثلث كثير » وأنا

-
- (٨٠) تلمذة بن اشرس ، وهو الذى قاد القول بخلق القرآن في عهد المأمون .
انظر نضائحه في الفرق بين الفرق ص ١٠٤ .
(٨١) في المطبوعتين القرش .
(٨٢) في المطبوعتين (فانما إلى نفسه) .
(٨٣) في حيله حطب .. أى فى نصرة نفسه سعى .

أقول ان ثلث الثلث كثير ، والمساكين حقوقهم في بيت المال ان طلبوه
طلب الرجال أخذوه ، وان قعدوا عنه قعود النساء حرموه ، فلا رحم
الله من يرحمهم .

*(قال أبو محمد) وحدثني رجل سايره فنفرت به دابته فقال:
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اضربوها على العثار ولا
تضربوها على النفار » . وأنا أقول : لا تضربوها على العثار ولا على
النفار .

*(قال أبو محمد) ولست أدري أيصح هذا عن رسول الله (٨٤)
صلى الله عليه وسلم أم لا يصح ، وإنما هو شيء حكى عنه ، وقد أخطأ ،
والصواب في القول الأول ، لأن الدابة تنفر من البئر أو من الشيء تراه
ولا يراه الراكب . فلتقحم ، وفي تقحمها الهلكة ، فنهى عن ضربها
على النفار وأمر بضربها على العثار لتجد فلا تعثر ، لأن العثرة لا
تكاد تكون إلا عن توان .

*(قال أبو محمد) ثم نصير الى أصحاب الرأي ، فنجدهم
أيضا يختلفون ويقيسون ، ثم يدعون القياس ويستحسنون ، ويقولون
بالمشي ويحكمون به ثم يرجعون .

*(حدثني سهل بن محمد قال حدثنا الأصمعي عن حماد بن زيد
قال : سمعت يحيى بن مخنف قال : جاء رجل من أهل المشرق الى
أبي حنيفة بكتاب منه بمكة عاما أول فعرضه عليه مما كان يسأل عنه ،
فرجع عن ذلك كله ، فوضع الرجل التراب على رأسه ثم قال : يا معشر
الناس ، أتيت هذا الرجل عاما أولا فافقتاني بهذا الكتاب ، فاهرقت به
الدماء ، وإنكحت به الفروج ، ثم رجع عنه العام .

*(حدثني سهل بن محمد قال حدثنا المختار بن عمرو أن الرجل
قال له : كيف هذا ؟ قال : كان رأيا رأيته فرأيت العام غيره . قال :
فتأمنني ألا ترى من قابل شيئا آخر قال : لا أدري كيف يكون ذلك .
فقال له الرجل : لكني أدري أن عليك لعنة الله .

❖ وكان الأوزاعي يقول : أنا لا ننقم على أبي حنيفة إنه رأى .
كلنا يرى ، ولكننا ننقم عليه أنه يجيئه الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فيخالفه الى غيره .

❖ حدثني سهل بن محمد قال : حدثنا الأصمعي عن حماد بن زيد قال : شهدت أبا حنيفة سئل عن محرم لم يجد أزارا غلبس سراويل ، فقال : عليه الفدية . فقلت : سبحان الله . حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المحرم إذا لم يجد أزارا لبس سراويل وإذا لم يجد نعلين لبس خفين . فقال : دعنا من هذا ، حدثنا حماد عن إبراهيم أنه قال عليه الكفارة (٨٥) .

❖ وروى أبو عاصم عن أبي عوانة قال كنت عند أبي حنيفة فسلته عن رجل سرق وديا (٨٦) فقال : عليه القطع . فقلت له : حدثنا يحيى ابن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رافع بن خديج قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا قطع في ثمر ولا كثر » (٨٧) فقال : ما بلغني هذا . قلت له : فالرجل الذي أفتيته رده . قال : دعه

(٨٥) رحم الله الامام ابن قتيبة فهو يلفق الخبر ويزوره ليوافق هواه في أبي حنيفة . وهذه الواقعة رواها ابن حبان وهو اشد منه حقا على أبي حنيفة ، وليس فيها : دعنا من هذا . حدثنا حساد عن إبراهيم . الخ . . . وإنما هذه الاضافة التي اضافها ابن قتيبة مروية في واقعة اخرى هي رفع اليدين عند الركوع والرفع منه . . . قال الأوزاعي لأبي حنيفة : حدثني الزهري عن سالم عن أبيه أنه . رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه عند الركوع وعند الرفع منه . فقال أبو حنيفة : حدثني حماد عن إبراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه . فقال الأوزاعي : أحذرك عن الزهري عن سالم عن ابن عمر وتقول حدثنا حماد عن إبراهيم (يريد مقارنته فرد بفرد في المندين) . فقال : إبراهيم أفقه من سالم وحماد أفقه من الزهري ولولا فضل الصحبة لقلت ان علقمة أفقه من ابن عمر . وعبد الله هو عبد الله (محاسن المساعي ص ٦٧ وعقود الجواهر المنيقة ٦١/١ وفتح القدير ٢١٩/١ وحجة الله البالغة ٣٣/١) .

(٨٦) سبق تفسيره .

(٨٧) الكثر بفتح الحين : جمار النخيل .

فقد جرت به البغال الشهب قال أبو عاصم : أخاف أن تكون إنما جرت بلحمه ودمه .

* وقال على بن عاصم (٨٨) حدثت أبا حنيفة بحديث عبد الله في الذي قال من يذبح للقوم شاة أزوجه أول بنت تولد لي ، ففعل ذلك الرجل فقضى ابن مسعود أنها امرأته وإن لها مهر نساها . فقال أبو حنيفة : هذا قضاء الشيطان .

* ولم أر أحدا ألهج بذكر أصحاب الرأي وتنقصهم (٨٩) والبعث على قبيح أقوالهم والتنبيه عليها من إسحق بن إبراهيم الحنظلي المعروف بابن راهويه . وكان يقول : نبذوا كتاب الله تعالى وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم ولزموا القياس . وكان يعدد من ذلك أشياء . منها قولهم أن الرجل إذا نام جالسا واستثقل في نومه لم يجب عليه الوضوء . ثم أجمعوا على أن كل من أغمى عليه منتقض الطهارة . قال : وليس بينها فرق . على أنه ليس في المغمى عليه أصل فيحتج به في انتقاص وضوئه . وفي النوم غير حديث . منها قول النبي صلى الله عليه وسلم : « العين وكاء المسه . فإذا نامت العين انفتح الوكاء » . وفي حديث آخر : « من نام فليقوضا » . قال : فأوجبوا في الضجعة الوضوء إذا غلبه النوم وأسقطوه عن النائم المستثقل راكعا أو ساجدا . قال : وهاتان الحلالان في خشية الحدث أقرب من الضجعة فلاهم اتبعوا أثرا ولا لزموا قياسا .

* قال وقالوا : من تقمقه بعد التشهد أجزاءه صلاته وعليه الوضوء لصلاة أخرى . قال فإى غلط أبين من غلط من يحتاط لصلاة لم تحضر

(٨٨) على بن عاصم . . ضعفه وكان كثيرا (المغنى ٢ / ٢٥٠) . ويخطئ ويصر . (هامش المغنى) . وقال البخارى : ليس بالقوى عندهم ونقل عن الحذاء : كذاب فاحذروه (التاريخ الكبير ٦ / ٢٩٠) وكان ممن يخطئ ويقيم على خطئه ، فإذا بين له لم يرجع . كان شعبه يقول : أفادنى على بن عاصم عن خالد الحذاء بأشياء سألت خالدا عنها فانكرها . . وقال يزيد بن زريع : أفادنى على بن عاصم عن هشام بن حسان بأشياء ، فأتيت هشاما فسألته ، فانكره وما عرفه (كتاب الجروحين ٢ / ١١٣) .

(٨٩) في المخطوطة (ببغضهم) .

ولا يحتاج للصلاة هو فيها . قال وقالوا في رجل تولى وترك جده أبا أمته وينت بنته المال للجد دون بنت البنت وكذلك هو عندهم مع جميع ذوى الأرحام قال : فأى خطأ افترض من هذا ؟ لأن الجد يدلى بالألم فكيف يفضل على بنت البنت . وهى تدلى بالبنت ، إلا أن يكون شبهوا أبا الأم بابى الأب إذا اتفق أسماؤهما .

* (قال أبو محمد) وحدثنا إسحاق وهو ابن راهويه قال حدثنا وكيع أن أبا حنيفة قال : ما باله يرفع يديه عند كل رفع وخفض أريد أن يطير فقال له عبدالله بن المبارك : إن كان يريد أن يطير إذا افتتح فانه يريد أن يطير إذا خفض ورفع . قال هذا مع تحكمه فى الدين كقوله أقطع فى الساج والقنا ولا أقطع فى الخشب والحطب وأقطع فى الليرة ولا أقطع فى الفخار والزجاج فكان الفخار والزجاج ليسا مالا وكان الأبنوس ليس خشبا .

وقال اسحق بن راهويه وسئل - يعنى أبا حنيفة - عن الشرب فى الأثناء المفضض فقال : لا بأس به إنما هو بمنزلة الخاتم فى أصبعك فتدخل يدك الماء فتشربه بها وكان يعدد من هذا أشياء يطول الكتاب بها .

وأعظم منها مخالفة كتاب الله كأنهم لم يقرأوه وكان أبو حنيفة لا يدى لولى المقتول عمدا إلا أن يعفو أو يقتص ، وليس له أن يأخذ الدية والله تبارك وتعالى يقول : « كتب عليكم القصاص فى القتلى ، الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى » فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ، ذلك تخفيف من ربكم ورحمة » (٩٠) يريد فمن عفا عن الدم فليتبع بالدية اتباعا بالمعروف أى يطلب مطالبة جميلة لا يرهق المطلوب وليؤد المطالب المطلوب أداء بإحسان لا مطل فيه ولا دفاع عن الوقت . ثم قال : « ذلك تخفيف من ربكم ورحمة » يعنى تخفيفا عن المسلمين مما كان بنو إسرائيل ألزموه فانه لم يكن للولى إلا أن يقتص أو يعفو . ثم قال : « فمن اعتدى بعد ذلك » (٩٠) أى بعد أخذ الدية فقتل « فله عذاب أليم » (٩٠) قالوا يقتل ولا تؤخذ منه الدية وقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : «لا أعافى أحدا قتل بعد أخذ الدية» وهذا وإشباهه من مخالفة القرآن لا عذر فيه ولا عذر في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العلم بقوله . فاما الراى فى الفروع فإخاف امرأ وان كان مخارج أصول الأحكام ومخارج الفرائض والمنن على خلاف القياس وتقدير العقول .

✽ وحدثنى الزيادةى قال حدثنا عيمي بن يونس عن الأعمش عن أبى إسحاق عن عبد خير قال : قال على بن أبى طالب ما كنت أرى أن أعلى القدم أحق بالمشح من باطنها حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشح على أعلى قدميه .

✽ وحدثنى أبو حاتم عن الأصمعى قال سمعت زفر بن هذيل يقول فى رجل أوصى لرجل بما بين العشرة الى العشرين قال يعطى تسعة ليس له ذلك العقد ولا هذا العقد كما تقول له ما بين الاسطوانتين فله ما بينهما ليست له الاسطوانتان . فقلنا له : فرجل معه ابن له محظوظ قيل له : كم لابنك ؟ قال : ما بين الستين الى اثنين وستين . فهذا فى قياسكم ابن سنة . قال استحسن فى هذا الموضع .

✽ وحدثننا عن مالك فى الموطأ عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن قال : سألت سعيد بن المسيب : كم فى أصبع المرأة ؟ قال : عشر من الابل . قلت : فكم فى أصبعين ؟ قال : عشرون من الابل . قلت : فكم فى ثلاث أصابع ؟ قال : ثلاثون من الابل . قلت : فكم فى أربع أصابع ؟ قال : عشرون من الابل . قلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلاها (٩١) قال هى السنة يا ابن أختى .

✽ (قال أبو محمد) وكان أشد أهل العراق فى الراى والقياس الشعبي وأسهلهم فيه مجاهد . وحدثنى أبو الخطاب قال حدثنى مالك ابن سعيد قال حدثنا الأعمش عن مجاهد أنه قال : أفضل العبادة الراى الحسن . وحدثنى محمد بن خالد بن خدأش قال حدثنى مسلم بن قتيبة .

قال حدثنا مالك بن مغول قال قال لى الشعبي - ونظر الى اصحاب الزائ - ما حدثك هؤلاء عن اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فاقبله وما خبروك به عن رأيهم فارم به فى الحش ، وكان يقول : اياكم والقياس فانكم ان اخذتم به حرمتم الحلال واحللتهم الحرام .

✽ (قال ابو محمد) حدثنى الرياشي قال حدثنا الاصمعي عن عمر ابن ابي زائدة قال : قيل للشعبي ان هذا لا يجىء فى القياس . فقال : اير فى القياس . وحدثنى الرياشي عن ابي يعقوب الخطابي عن عمه عن الزهرى انه قال الحديث ذكر يحبه ذكور الرجال ويكرهه مؤنثوهم .

✽ (قال ابو محمد) وكيف يطرد لك القياس فى فروع لا يتفق اصولها والفرع تابع للأصل وكيف يقع فى القياس ان يقطع سارق عشرة دراهم ويمسك عن غاصب مائة الف درهم ويجلد قاذف الحر الفاجر ويعفى عن قاذف العبد العفيف وتستبرأ أرحام الاماء بحیضة ورحم الحرة بثلاث حیض ويحصن الرجل بالعجوز الشوهاء السوداء ولا يحصن بمائة أمة حسناء ويوجب على الحائض قضاء الصوم ولا يوجب عليها قضاء الصلاة ويجلد فى القذف بالزنا أكثر من الجلد فى القذف بالكفر ويقطع فى القتل بشاهدين ولا يقطع فى الزنا بأقل من أربعة .

✽ (قال أبو محمد) ثم نصير الى الجاحظ وهو آخر المتكلمين . والمعابر على المتقدمين ، وأحسنهم للحجة استثارة ، وأشدهم تطفئاً لتعظيم الصغير حتى يعظم وتصغير العظيم حتى يصغر ، ويبلغ به الاقتدار الى أن يعمل الشيء ونقيضه ويحتج لفضل السودان على البيضان (٩٢) وتجده يحتج مرة للعلمانية .

(٩٢) هذا عجيب من ابن قتيبة الامام الفاضل .. وكان لا يرى للسودان فضلا ، وكانه يزرع بذور التفرقة العنصرية .. بل انه لم يطلع على هذه الرسالة فيما أرجح . فهي ليست مما يموه فيه ولا يزور .. بل هي كشف عن فضائل السودان من الناس .. وكشف عن فضل السودان فى الأشياء .. وهذه الرسالة خير ما يرد به المصلحون اليوم على انصار التفرقة العنصرية .. كما ان رسالة فضل الترك التى كتبها الجاحظ أيضا خير دليل على أن العرب لا ينزعون نمو العنصرية لا فيما أضافته البيئة الى طبيعتهم .

على الرافضة ، ومرة للزيدية على العثمانية ، وأهل السنة ، ومرة يفضيل
عليا رضي الله عنه ، ومرة يؤخره ، ويقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، ويتبعه : قال الجمار ، وقال اسماعيل بن غزوان كذا وكذا
من الفواحش ، ويجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يذكر في
كتاب ذكره فيه فكيف في ورقة أو بعد سطر وسطرين ، ويعمل كتابا
يذكر فيه حجج النصارى على المسلمين ، فإذا صار إلى الرد عليهم
تجوز في الحجة كانه إنما أراد تنبيههم على ما لا يعرفون ، وتشكيك
الضعفة من المسلمين ، وتجده يقصد في كتبه للمضاجيك والعبيث ،
يريد بذلك استمالة الأحداث وشراب النبيذ ، ويستنزىء من الحديث
استهزاء لا يخفى على أهل العلم ، كذكره كبسد الحوت
يقرن الشيطان وذكر الحجر الأسود ، وأنه كان أبيض فسوده المشركون ،
وقد كان يجب أن يبيضه المنظفون حين أسلموا . ويذكر الصحيفة التي
كان فيها المنزل في الرضاع تحت سرير عائشة فاكلتها الشاة ، وأشياء
من أحاديث أهل الكتاب في تنادم الديك والغراب ، ودفن الهدهد أمه
في رأسه ، وتسبيح الضفدع ، وطوق الحمامة ، وأشباه هذا ، مما
سنذكره فيما بعد إن شاء الله .

وهو مع هذا من أكذب الامة وأوضعهم لحديث ، وأنصرهم لباطل ،
ومن علم رحمك الله أن كلامه من عبلة قل كلامه (٩٣) إلا فيما ينفعه ،
ومن أيقن أنه مسئول عما ألف وعما كتب لم يعمل الشيء وضده ، ولم
يستفرغ مجهوده في تثبيت الباطل عنده ، وأنشدني الرياشي :

ولا تكتب بخطك غير شيء يسرك في القيامة أن تراه
✽ (قال أبو محمد) ويلغنى أن من أصحاب الكلام من يرى
الخير غير محرمة وأن الله تعالى إنما نهى عنها على جهة التاديب كما
قال : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط » (٩٤) .
وكما قال : « وأهجرهون في المضاجع وأضرهون » (٩٥) . ومنهم من
يزري نكاح تسع من الحرائر جائزا لقول الله تعالى : « فأنكحوا ما طاب
لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع » (٩٦) . وقالوا فهذا تسع . قالوا

(٩٤) الاسراء : ٣٩ .

(٩٣) سقطت من المطبوعتين .

(٩٦) النساء : ٣٠ .

(٩٥) النساء : ٣٤ .

والحليل على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات عن تسع ،
ولم يطلق الله لرسوله في القرآن إلا ما أطلق لنا .

ومنهم من يرى شحم الخنزير وجلده حلالا ، لأن الله تعالى إنما
حرم لحمه في القرآن فقال : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير » (٩٧) . فلم يحرم شيئا غير لحمه . ومنهم من يقول ان الله
تعالى لا يعلم شيئا حتى يكون ولا يخلق شيئا حتى يتحرى .

﴿ فبمن يتعلق من هؤلاء ، ومن يتبع ، وهذه مذاهبهم ، وهذه
نحلهم ، وهكذا اختلافهم ، وكيف يطمع في تخلص الحق من بينهم ،
وهم مع تطاول الأيام بهم ومر الدهور على المقاييس والمناظرات لا
يزدادون إلا اختلافا ، ومن الحق إلا بعدا . وكان أبو يوسف يقول : من
طلب الدين بالكلام تزندق ، ومن طلب المال بالكيمياء أفلس ، ومن
طلب غرائب الحديث كذب .

﴿ (قال أبو محمد) وقد كنت في عنفوان الشباب وتطلب الآداب
أحب أن أتعلق من كل علم بسبب ، وإن أضرب فيه بسهم ، فربما حضرت
بعض مجالسهم وأنا مغتر بهم ، طامع أن أصدر عنه بفايدة أو كلمة
تدل على خير ، أو تهدي لرشد ، فأرى من جرأتهم على الله تبارك
وتعالى ، وقلة توقيهم ، وحملهم أنفسهم على العظام لطرده القياس ،
أو لثلا يقع انقطاع ، ما أرجع معه خاسرا نادما ، وقد ذكرهم محمد
ابن يسير الشاعر وقد أصاب في وصفهم حين يقول :

فما يقول الكلام ذو ورع
ثم يصيرون بعد للشنع
لم ينك في قوله بمنقطع

دع من يقول الكلام ناحية
كل فريق بدواهم حسن
أكثر ما فيه أن يقال له
وقال عبد الله بن مصعب :

واسلم للمرء ألا يقول
فإن لكل كلام فضولا
ولا تسمع له الدهر قبيلا

تري المرء يعجبه أن يقول
فامسك عليك فضول الكلام
ولا تصحبن أخا بدعة

فان مقاتلهم كالظلا
وقد أحكم الله آياته
وأوضح للمسلمين السبيل
أناس بهم ريبة في الصدور
إذا أحدثوا بدعة في القرآن
فخلهم والتي يهضبون
ل يوشك أفيأؤها أن تزولا
وكان الرسول عليها دليلا
فلا تتبعن (٩٨) سواها سبيلا
ويخفون في الجوف منها غليلا
تغادوا (٩٩) عليها فكانوا عدولا
وولهم منك صمتا طويلا

✽ (قال أبو محمد) وقد كنت سمعت بقول عمر بن عبد العزيز رحمه الله : « من جعل دينه غرضاً (١٠٠) للخصومات أكثر التنقل » .
وكننت اسمهم يقولون : ان الحق يدرك بالمقاييس والنظر ، ويلزم من لزومته الحجة أن ينقاد لها ، ثم رأيتم في طول تناظرهم والزمام بعضهم بعضاً الحجة في كل مجلس مرات لا يزولون عنها ولا ينتقلون .

✽ وسال رجل من أصحاب هشام بن الحكم رجلاً من المعتزلة فقال له : أخبرني عن العالم هل له نهاية وحد ؟ فقال المعتزلي : النهاية عندى على ضربين : أحدهما نهاية الزمان من وقت كذا الى وقت كذا ، والآخر نهاية الأطراف والجوانب . وهو متناه بهاتين الصفتين . ثم قال له : فأخبرني عن الصانع عز وجل هل هو متناه ؟ فقال : محال . قال : فتزعم أنه يجوز أن يخلق المتناهي من ليس بشيء كما جاز أن يخلق المتناهي من ليس بمتناه ؟ فقال : نعم . قال : فلم لا يجوز أن يخلق الشيء من ليس بشيء كما جاز أن يخلق المتناهي من ليس بمتناه ؟ قال : لأن ما ليس بشيء هو عدم وإبطال . قال له : وما ليس بمتناه عدم وإبطال . قال : لا شيء هو نفى . قال له : وما ليس بمتناه نفى . قال : قد أجمع الناس على أنه شيء إلا جهما وأصحابه . قال : قد أجمع الناس أنه متناه . قال : وجدت كل شيء متناه محدثاً مصنوعاً عاجزاً . قال : ووجدت كل شيء محدثاً مصنوعاً عاجزاً . قال : لما أن وجدت هذه الأشياء مصنوعة علمت أن صانعها شيء . قال : ولما إن وجدت هذه الأشياء متناهية علمت أن صانعها متناه . قال : لو كان

(٩٨) في المخطوطة (تبخين)

(٩٩) في المطبوعتين (تغادوا)

(١٠٠) يعنى : هدفاً

متناهايا كان محدثا اذ وجدت كل متناه محدثا . قال : ولو كان شيئا كان محدثا عاجزا اذ وجدت كل شيء محدثا عاجزا والا فما الفرق ؟ فامسك .

* قال : وسأل آخر آخر عن العلم ، فقال له : اتقول : ان سميعا فى معنى عليم ؟ قال : نعم . قال : « لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير » (١٠١) . هل سمعهم (١٠٢) حين قالوه ؟ قال : نعم . قال : فهل سمعه قبل ان يقولوا ؟ قال : لا . قال : فهل علمه قبل ان يقولوه ؟ قال : نعم . قال له : فارى فى سميع معنى غير معنى عليم . فلم يجب .

* (قال أبو محمد) قلت له ، ولأول : قد لزمكما الحجة ، فلم لا تنتقلان عما تعتقدان الى ما ألزمكما الحجة ؟ فقال أحدهما : لو فعلنا ذلك لانتقلنا فى كل يوم مرات ، وكفى بذلك حيرة .

* قلت : فاذا كان الحق انما يعرف بالقياس والحجة ، وكنت لا تنقاد لها بالاتباع كما تنقاد بالانقطاع ، فما تصنع بهما ؟ التقليد أربح لك ، والمقام على اثر الرسول صلى الله عليه وسلم أولى بك .

* قال : واختلفوا فى ثبوت الخبر . بعضهم : يثبت الخبر . بالواحد الصادق . وقال آخر : يثبت باثنين ، لأن الله تعالى أمر بأشهاد اثنين عدلين . وقال آخر : يثبت بثلاثة ، لأن الله عز وجل قال : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم » (١٠٣) .

* قالوا : وأقل ما تكون الطائفة ثلاثة ، وغلطوا فى هذا القول ، لأن الطائفة تكون واحدا واثنين وثلاثة وأكثر ، لأن الطائفة بمعنى القطعة ، والواحد قد يكون قطعة من القوم ، وقال الله تعالى : « وليشهد عدايهما طائفة من المؤمنين » (١٠٤) . يريد الواحد والاثنين .

• (١٠٢) فى المطبوعتين (سمعه)

• (١٠٤) النور : ٢

• (١٠١) آل عمران : ١٨١

• (١٠٣) التوبة : ١٣٢

✽ وقال آخر : يثبت بأربعة ، لقول الله تعالى : « لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء » (١٠٥) . وقال آخر : يثبت باثني عشر ، لقول الله تعالى : « ويعتدنا منهم اثني عشر نقيبا » (١٠٦) . وقال آخر يثبت بعشرين رجلا لقول الله تعالى : « ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين » (١٠٧) . وقال آخر : يثبت بسبعين رجلا لقول الله عز وجل : « واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا » (١٠٨) فجعلوا كل عدد ذكر في القرآن حجة في صحة الخبر . ولو قال قائل : ان الخبر لا يثبت الا بثمانية لقول الله تعالى في أصحاب الكهف وهم الحجة على اهل ذلك الزمان : « سبعة وثامنهم كلبهم » (١٠٩) . ولا يجوز أن يكونوا ثمانية حتى يكون الكلب ثامنهم . أو قال : لا يثبت الخبر الا بتسعة عشر لقول الله تعالى في خزنة جهنم حين ذكرها فقال : « عليها تسعة عشر » (١١٠) لكان أيضا قولنا وعددا مستخرجا من القرآن .

وهذه الاختيارات انما اختلفت هذا الاختلاف لاختلاف عقول الناس ، وكل يختار على قدر عقله . ولو رجعوا الى أن الله تعالى انما أرسل الى الخلق كافة رسولا واحدا ، وأمرهم باتباعه وقبول قوله ، وأنه لم يرسل اثنين ولا أربعة ولا عشرين ولا سبعين في وقت واحد ، لحلهم ذلك على أن الصادق العدل صادق الخبر ، كما أن الرسول الواحد المبلغ عن الله تعالى صادق الخبر ، ولم يكن قصدنا لهذا الباب فنطيل فيه .

✽ (قال أبو محمد) وفسروا القرآن بأعجب تفسير يريدون أن يردوه الى مذاهبيهم ، ويحبلوا التاويل على نحلهم . فقال فريق منهم

- | | |
|-----------------------|----------------------|
| • (١٠٦) المائدة : ١٢ | • (١٠٥) النور : ١٣ |
| • (١٠٨) الأعراف : ١٥٥ | • (١٠٧) الأنفال : ٦٥ |
| • (١١٠) المدثر : ٣٠ | • (١٠٩) الكهف : ٢٢ |

فى قوله تعالى : « وسع كرسيه السموات والأرض » (١١١) . أى علمه .
وجاموا على ذلك بشاهد لا يعرف وهو قول الشاعر :

❖ ولا يكرسيه (١١٢) علم الله مخلوق ❖

كانه عندهم ولا يعلم علم الله مخلوق والكرمي غير مهموز «
ويكرميء مهموز ، يسوحشون أن يجعلوا لله تعالى كرسيًا أو سريرا ،
ويجعلون العرش شيئا آخر . والعرب لا تعرف العرش إلا السرير ، وما
عرش من السقوف والآبار ، يقول الله تعالى : « ورفع أبويه على
العرش » (١١٣) . أى على السرير . وأمينة بن أبى الصلت يقول :

مجدوا الله وهو للمجد أهل ربنا فى السماء أممي كبيرا
بالبناء الأعلى الذى سبق لنا س وسوى فوق السماء سريرا
شرجعا (١١٤) ما يناله بصر العين ترى دونه الملائك صورا (١١٥).

وقال فريق منهم فى قول الله تعالى : « ولقد همت به ، وهم
بها » (١١٦) . أنها همت بالفاحشة ، وهم هو بالفرار عنها ، أو
الضرب لها ، والله تعالى يقول : « لولا أن رأى برهان ربه » (١١٧) .
أفتراه أراد الفرار منها أو الضرب لها ، فلما رأى البرهان أقام عندها ؟
وليس يجوز فى اللغة أن تقول : همت بفلان وهم بى ، وأنت تريد
اختلاف الهمين ، حتى تكون أنت تهم باهانتهم ، ويهم هو باكرامك ،
وانما يجوز هذا الكلام إذا اتفق الهمان .

(١١١) البقرة : ٢٥٥ .

(١١٢) يكرسيه . مضارع كرسي . مشتق من الكرسي .

(١١٣) يوسف : ١٠٠ .

(١١٤) شرجعا . بفتح الشين وسكون الراء وفتح الجيم . أى طويلا .

(١١٥) صورا . جمع أصور . وهو المائل العلق .

(١١٦) يوسف : ٢٤ .

(١١٧) يوسف : ٢٤ .

(٦ - تأويل مختلف الحديث)

* وقال فريق منهم في قول الله تعالى: «وعصى آدم ربه فغوى» (١١٨) انه أتخم من أكل الشجرة: فذهبوا الى قول العرب غوى الفصيل يغوى غوى اذا أكثر من شرب اللبن حتى ييشم . وذلك غوى يغوى غيا ، وهو من البشم غوى يغوى غوى .

* وقال فريق منهم في قول الله تعالى : « ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس » (١١٩) أي القينا فيها . يذهب إلى قول الناس : ذرته الريح . ولا يجوز أن يكون ذرأنا من ذرته الريح لأن ذرأنا مهموز ، وذرته الريح تذروه غير مهموز . ولا يجوز أيضا أن نجعله من أذرته الدابة عن ظهرها ، أي ألقته ، لأن ذلك من ذرات تقدير فعلت بالهمز ، وهذا من أذريت تقدير أفعلت بلا همز . واحتج بقول المثقب العبدى :

تقول اذا ذرات لها وضينى (١٢٠) اهذا دينه (١٢١) أبدا ودينى

وهذا تصحيف لانه قال تقول اذا ذرات أى دفعت بالదال غير معجمة .

وقالوا في قوله عز وجل : « وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه » (١٢٢) انه ذهب مغاضبا لقومه استيحاشا من أن يجعلوه مغاضبا لربه ، منح عصمة الله ، فجعلوه خرج مغاضبا لقومه ، حين آمنوا ، ففروا الى مثل ما استقبحوا . وكيف يجوز أن يغضب نبي الله صلى الله عليه وسلم على قومه حين آمنوا ، وبذلك بعث ، وبه أمر . وما الفرق بينه وبين عدو الله ان كان يغضب من ايمان مائة الف أو يزيدون ولم يخرج مغاضبا لربه ولا لقومه - وهذا مبين في كتابى المؤلف فى مشكل القرآن ، ولم يكن قصدى فى هذا الكتاب الاخبار عن

(١١٨) طه : ١٢١ (١١٩) الاعراف : ١٧٩

(١٢٠) الوضين : بطن من سيور أو شعر ، أو لا يكون إلا من الجلد .

(١٢١) حينه هنا أى عادته . (١٢٢) الانبياء : ٨٧

هذه الحروف وأشباهاها ، وإنما كان القصد به الاختصار عن جهلهم
وجراتهم على الله تعالى بصرف الكتاب الى ما يستحسنون ، وحمل
التأويل على ما ينتحلون .

وقالوا في قوله تعالى : « واتخذ الله ابراهيم خليلا » (١٢٣) :
أي فقيرا الى رحمته ، وجعلوه من الخلطة بفتح الخاء استيحاشا من أن
يكون الله تعالى خليلا لأحد من خلقه ، واحتجوا بقول زهير :

وان اتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالي ولا حرم
أي ان اتاه فقير .

فأية فضيلة في هذا القول لابراهيم صلى الله عليه وسلم ؟ أما
تعلمون أن الناس جميعا فقراء الى الله تعالى وهل ابراهيم في خليل
الله الا كما قيل موسى كلم الله وعيمي روح الله ؟

وقالوا في قوله تعالى : « وقالت اليهود يد الله مغلولة » (١٢٤).
ان اليد ههنا النعمة ، لقول العرب لى عند فلان يد ، أي نعمة ومعروف .
وليس يجوز أن تكون اليد ههنا النعمة ، لأنه قال : « غلت أيديهم » (١٢٤)
معارضة عما قالوه فيه أي في الله (١٢٥) ثم قال : « بل يدها
مبسوطتان » (١٢٦) ولا يجوز أن يكون أراد غلت نعمهم بل نعمته
مبسوطتان ، لأن النعم لا تغل ، ولأن المعروف لا يكتنى عنه باليدين ، كما
يكتنى عنه باليد ، الا أن يريد جنسين من المعروف ، فيقول لى عنده
يدان ، ونعم الله تعالى أكثر من أن يحاط بها (١٢٧) .

(١٢٣) النساء : ١٢٥ .
(١٢٤) المائدة : ٦٤ .
(١٢٥) في المطبوعتين (قالوه فيها) والمراد في يد الله .
(١٢٦) المائدة : ٦٤ .

(١٢٧) وكذلك أولوا اليد في غير هذا الموضع بالقدرة . . ويرد عليه أن هناك
يدين « لما خلقت بيدي » (سورة ص : ٧٥) . وأيد « والسماء بنيانها بأيد »
(الذاريات : ٤٧) : فعلى هذا يكون الله تعالى له قدرة وقدرتان وقدرات .
وصفات الله لا تتعدد ولا تتجزأ . والقول بتعدد كثر .

(قال أبو محمد) وأعجب من هذا التفسير تفسير الروافض للقرآن وما يدعونه من علم باطنه بما وقع اليهم من الجفر الذى ذكره هرون بن سعد العجلي وكان رأس الزيدية فقال :

ألم تر أن الرافضين تفرقوا فكلهم فى جعفر قال منكره فطائفة قالوا امام ومنهم طوائف سمته النبى المطهر ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم برئت الى الرحمن ممن تجفرا برئت الى الرحمن من كل رافض بصير بباب الكفر فى الدين امورا اذا كف أهل الحق عن بدعة مضي عليها وان يمضوا على الحق قصرا ولو قال ان الفيل ضب لصحقوا ولو قال زنجى تحول احمرنا وأخلف من بول البعير فانه اذا هو للاقبال وجه ادبرنا (١٢٨) فقبح اقوام رموه بغريسة كما قال فى عيمي الفرى من تنصرا

* (قال أبو محمد) وهو جلد جعفر ادعوا انه كتب فيه لهم الامام كل ما يحتاجون الى علمه ، وكل ما يكون الى يوم القيامة ، فمن ذلك قولهم فى قول الله عز وجل : « وورث سليمان داود » (١٢٩) انه الامام وورث النبى صلى الله عليه وسلم علمه . وقولهم فى قول الله عز وجل : « ان الله يأمركم أن تذهبوا بقره » (١٣٠) انها عائشة رضى عنها . وفى قوله تعالى : « فقلنا اضربوه ببعضها » (١٣١) انه طلحة والزبير وقولهم فى الخمر والميسر : انهما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ، والجيت والطاغوت انهما معاوية وعمر بن العاص ، مع عجائب أرغب عن ذكرها ويرغب

(١٢٨) يعنى : هم أتد خلافا لامة من بول البعير ، فانه مهما وجهته للامام خرج الى الخلف .

• (١٣٠) البقرة : ٦٧

• (١٢٩) اللعل : ١٦

• (١٣١) البقرة : ٧٣

من بلغه كتابنا هذا عن استماعها (١٣٢) . وكان بعض أهل الأدب يقول ما أشبه تفسير الرافضة للقرآن إلا بثأويل رجل من أهل مكة للشعر فأنه قال ذات يوم ما سمعت بالكذب من بنى تميم : زعموا أن قول القائل :

بيت زرارة محتب بفنائنه ومجاشع وأبو الفوارس نهشل

أنه في رجال منهم . قيل له : فما تقول أنت فيه ؟ (١٣٣) قال : البيت بيت الله ، وزرارة الحجر . قيل : فمجاشع ؟ قال : زمزم جشعت بالماء ، قيل : فأبو الفوارس ؟ قال : أبو قبيس . قيل : فنهشل ؟ قال : نهشل أشده (١٣٤) . وفكر ساعة ثم قال : نهشل مصباح الكعبة لأنه طويل أسود ، فذلك نهشل .

وهم أكثر أهل البدع افتراقا ونحلا ، فمنهم قوم يقال لهم البيانية ، ينسبون إلى رجل يقال له بيان ، قال لهم : إلى أشار الله تعالى إذ قال : « هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين » (١٣٥) . وهم أول من قال بخلق القرآن . ومنهم المنصورية أصحاب أبي منصور الكسفي ، وكان قال لأصحابه في نزل قوله : « وأن يروا كسفا من السماء ساقطا » (١٣٦) . ومنهم الخناقون والشداخون . ومنهم الغرابية ، وهم الذين ذكروا أن عليا رضي الله عنه كان أشبه بالنبى صلى الله عليه وسلم من الغراب بالغراب ، فغلط جبريل عليه السلام حين بعث إلى علي لشبهه به .

(١٣٢) وهو صنيع الشيعة بوجه عام ، وباطن القرآن عندهم من خالص علوم الإمام عندهم . . وهم مولعون بشتم الصحابة وانتقاصهم ، والافتراء عليهم ، وكتابهم القدس في هذا الباب اسمه « الفدير » ويقع في عشرة أجزاء كله طلب للصحابة وكذب وبهتان . . مما يضعنا موضع الشك في عقيدتهم . وانظر فضائح الباطنية للغزالي . وعقائد الباطنية لليمانى .

(١٣٣) في المطبوعتين (فيهم) .

(١٣٤) هكذا في جميع الأصول ، ولعل المراد : أشد مواطن أبى قبيس صلابة

(١٣٥) آل عمران : ١٣٨ . (١٣٦) الطور : ٤٤ .

* (قال أبو محمد) ولا نعلم في أهل البدع والأهواء أحدا ادعى
الربوبية لبشر غيرهم ، فإن عبد الله بن سبا ادعى الربوبية لغلى ،
فأحرق على أصحابه بالنار وقال في ذلك :

لما رأيت الأمر أمرا منكرا

أججت نأري ودعوت قنبرا

* ولا نعلم أحدا ادعى النبوة لنفسه غيرهم ، فإن المختار بن
أبي عبيد ادعى النبوة لنفسه وقال : ان جبريل وميكائيل يأتيان
إلى جهته ، فصدقهم قوم واتبعوه وهم الكيسانية .

* * *

(ذكر أصحاب الحديث)

✽ (قال أبو محمد) فأما أصحاب الحديث فإنهم التمسوا الحق من وجهته ، وتتبعوه من مظانه ، وتقربوا من (١) الله تعالى باتباعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وطلبهم لأثاره وأخباره برا وبحرا وشرقا وغربا ، يرحل الواحد منهم راجلا مقويا (٢) في طلب الخبر الواحد ، أو السنة الواحدة حتى يأخذها من الناقل لها مشافهة ، ثم لم يزالوا في التتبع عن الأخبار والبحث لها ، حتى فهموا صحيحها وسقيمها ، وناسخها ومنسوخها ، وعرفوا من خالفها من الفقهاء إلى الرأي ، فنبهوا على ذلك حتى نجم (٣) الحق بعد أن كان عاقيا ، وسبق بعد أن كان دارسا ، واجتمع بعد أن كان متفرقا ، وانقاد للمنن من كان عنها معرضا ، وتنبه لها (٤) من كان عنها غافلا ، وحكم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن كان يحكم بقول فلان وفلان ، وإن كان فيه خلاف على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

✽ وقد يعيهم الطاعنون بحملهم الضعيف ، وطلبهم الغرائب ، وفي التريب الداء ، لم يحملوا الضعيف والغريب لأنهم راوهم حقا ، بل جمعوا الغث والسمين ، والصحيح والسقيم ، ليميزوا بينهما ، ويدلوا عليهما . وقد فعلوا ذلك ، فقالوا في الحديث المرفوع شرب الماء على الريق يعقد الشحم : هو موضوع ، وضعه عاصم الكوزي (٥) . وفي حديثه ابن عباس أنه كان ييبصق في الدواة ويكتب منها وضعه عاصم الكوزي . قالوا وحديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجز طلاق المريض موضوع ، وضعه سهل المراج (٦) . قالوا وسهل

(١) في المخطوطة (إلى الله) .

(٢) أي نازلا بالقواء ، وهي الأرض المقفرة .

(٣) نجم : ظهر .

(٤) في الأصول (عليها) .

(٥) عاصم الكوزي . أبو محمد العبدى من البصرة . كان يروى الموضوعات من الآيات . لا يحل كتابة حديثه إلا على طريق التعجب . انظر كتاب الجروحين

ابن جبان ١٢٦/٢ .

(٦) سهل بن أبي الصلت المراج . يروى عن الحسن . صدوق له أفراد كان القطن لا يرشاه . قال الذهبي : صدوق وله حديث منكسر . (للفتى ٢٨٧/١) .

كان (٧) يروي أنه رأى الحسن صلى بين سطور (٨) القبور ، وهذا باطل ، لأن الحسن روى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بين القبور .

❖ قالوا وحديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يزال الرجل راكباً ما دام منتعلاً » باطل . وضعه أيوب بن خوط (٩) . وحديث عمرو بن حريث رأى النبي صلى الله عليه وسلم يشار بين يديه يوم العيد بالحرا ب هو باطل ، وضعه المنذر بن زياد (١٠) . وحديث ابن أبي أوفى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس لحيته في الصلاة وضعه المنذر بن زياد . وحديث يونس عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن عشر كنى موضوع ، وضعه أبو عصمة قاضي مرو (١١) .

❖ وقالوا في أحاديث موجودة على السنة الناس ليس لها أصل منها : من سعادة المرء خفة عارضيه ، ومنها : سموهم بأحب الأسماء إليهم ، وكنوهم بأحب الكنى إليهم . ومنها : خير تجارتكم البز وخير أعمالكم الخرز . ومنها : لو صدق المسائل ما أقلح من رده . ومنها : الناس أكفأ الاحاكاً أو حجاً . مع حديث كثير لا يحاط به قد روه وأبطلوه .

(٧) في المخطوطة (وسهل روى أن الحسن كان صلى) .

(٨) سطور القبور أى صفوفها .

(٩) أيوب بن خوط بصرى . كنيته أبو أمية . قال ابن حبان : روى المنكبر عن المشاهير كأنه مما عملت يداه (المجرعون ١٦٦/١) وقال الذهبي : تركه النسائي والناس (المغنى ٩٦/١)

(١٠) المنذر بن زياد البجلي يروي عن ابن المنكر قال الدارقطني : متروك . وقال ابن حبان : يقلب الأسانيد وينفرد بالمتكبر عن المشاهير ، فاستحق ترك الاحتجاج به إذا انفرد (المجرعون ٣٧/٣)

(١١) أبو عصمة المروزي . هو نوح بن أبي مريم أحد المتركون (المغنى ٧٩٨/٣) . وقال ابن حبان : يقلب الأسانيد ، ويروي عن الأئمة ما ليس من كلامهم : لا يجوز الاحتجاج به بحال (المجرعون ١٨/٣) .

وقال ابن المبارك في أحاديث أبي بن كعب : من قرأ سورة كذا فله كذا . ومن قرأ سورة كذا فله كذا أظن الزنادقة وضعت وكذلك هذه الأحاديث التي يشنع بها عليهم من عرق الخيل وزغب الصدر وققص الذهب وعبادة الملائكة هي كلها باطل لا طرُق لها ولا رِوَاة ولا نشك في وضع الزنادقة لها .

﴿ (قال أبو محمد) وقد جاءت أحاديث صحاح مثل « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » ، « وإن الله تعالى خلق آدم على صورته » ، « وكلتا يديه يمين » ، « ويحمل الله الأرض على أصبع ويجعل كذا على أصبع » ، و « لا تمسوا الرياح فأنها من نفس الرحمن » . و « كثافة جلد الكافر في النار أربعون ذراعاً بذراع الجبار » .

(قال أبو محمد) ولهذه الأحاديث مخارج سنخبر بها في مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله .

﴿ وربما نسي الرجل منهم الحديث قد حدث به وحفظ عنه ، ويذكر به ، فلا يعرفه ، ويخبر بأنه قد حدث به ، فيرويه عن سمعه منه ، فنحن بالحديث الجيد ، ورغبة في السنة ، كرواية ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضي باليمين مع الشاهد . قال ربيعة : ثم ذكرت سهيلاً بهذا الحديث فلم يحفظه ، وكان بعد ذلك يرويه عنى عن نفسه ، عن أبيه عن أبي هريرة . وكرواية وكيع وأبي معاوية عن ابن عيينة حديثين أحدهما عن ابن أبي نجيح عن مجاهد . قال أبو محمد : حدثنا محمد بن هارون قال حدثنا إبراهيم بن بشير قال حدثنا ابن عيينة عن أبي معاوية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله : « يوم تمسور السماء مورا » (١٢) قال تدور دوراً . - وعن عمرو بن عكرمة في قول الله تعالى : « من صياصيهم » (١٣) قال الحصون . فسل ابن عيينة

عنهما فلم يعرفهما ، وحدث ابن عيينة بهما عنهما عن نفسه . وروى
ابن علية عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمر بن عبد العزيز انه
كان لا يرى طلاق المكره شيئا ، فسال عنه ابن عيينة فلم يعرفه ، ثم حدث
به بعد عن ابن علية عن نفسه (١٤) .

✽ (قال أبو محمد) وكان معتمر بن سليمان يقول : حدثني منقذ
عني عن أيوب عن الحسن قال : (ويح) كلمة رحمة ، وقد ذهبوا على
الطريق الضعاف كحديث عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده لأنها مأخوذة
عنهم من كتاب (١٥) . وكان مغيرة لا يعبأ بحديث سالم
ابن أبي الجعد (١٦) ، ولا بحديث خلاص (١٧) ، ولا بصحيفة عبد الله
ابن عمرو . وقال مغيرة كانت لعبد الله بن عمرو صحيفة تسمى الصادقة ،
ما تمرنى أنها لى بفطمين . وقال : حديث أصحاب عبد الله بن مسعود
عن على أصبح من حديث أصحاب على عنه . وقال شعبه : لأن أئزنى
كذا وكذا زنية أحب الى من أن أحدث عن أبان بن أبي عياش (١٨) .

✽ وما طعنهم عليهم بقلة المعرفة لما يحملون ، وكثرة اللحن
والتصحيح ، فإن الناس لا يتساوون جميعا فى المعرفة والفضل ، وليس
يصفى من الناس الا وله حبس (١٩) وشوب ، فأين هذا العائب لهم عن
الزهري أعلم الناس بكل فن ، وجماد بن سلمة ، ومالك بن أنس ،

(١٤) يعنى : ليست مشافهة ولا بلاغا ، وإنما قرأها فى كتاب .
(١٥) يعنى يقول ابن عيينة : سمعت ابراهيم بن بشار قال :
حدثنا ابن عيينة . ويقول سمعت ابن علية قال : حدثنا ابن عيينة .
(١٦) سالم بن أبي الجعد . شيخ من ثقات التابعين . ولكنه كان يرسل . قال
أحمد : لم يسمع من ثوبان (المغنى ٢٥٠/١) .

(١٧) خلاص بن عمر الهجرى ، يروى عن على وابن عباس . صحيح
قيل : لم يسمع من على . قال أحمد : ثقة . وأيوب قال : صحفى لا ترووا عنه .
وقال أبو حاتم : ليس بالقوى (المغنى ٢١٠/١) .
(١٨) أبان بن أبي عياش من التابعين . قال أحمد : تركوا حديثه (المغنى
٢/١٦) . وقال شعبه : لا يحل المكوث عنه . وقال ابن مجين : ليس بشيء . وقال
شعبة أيضا : انه يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم (المجروحون ٩٦/١) .
(١٩) الحشو والزيادة .

وإبن عون ، وإيوب ، ويونس بن عبيد . وسليمان التيمي « وسفيان الثوري ، ويحيى بن سعيد ، وابن جريج ، والأوزاعي ، وشعبة ، وعبد الله بن المبارك ، وأمثال هؤلاء من المتقنين » .

على أن المنفرد بفن من الفنون لا يعاب بالزلل في غيره ، وليس على المحدث عيب أن يزل في الاعراب ، ولا على الفقيه أن يزل في الشعر ، وإنما يجب على كل ذي علم أن يتقن فنه إذا احتاج الناس إليه فيه ، وأنفقت له الرئاسة به . وقد يجتمع للواحد علوم كثيرة والله يؤتي الفضل من يشاء . وقد قيل لأبي حنيفة وكان في الفتيا ولطف النظر واحد زمانه (٢٠) : ما تقول في رجل تناول صخرة فضرب بها رأس رجل فقتله ، اتقيده به ؟ فقال : لا ، ولو رماه بابا قبيس . وكان بشر المريسي يقول لجلسائه : قضى الله لكم الحوائج على أحسن الأمور وأهنؤها . فنظر قاسم التمار قوما يضحكون من قول بشر فقال : هذا كما قال الشاعر :

إن سليمان والله يكلؤها ضنت بشيء ما كان يرزوها

ويشتر زاس في الرأي ، وقاسم التمار متقدم في أصحاب الكلام ، واحتجاجه لبشر أعجب من لحن بشر . وقال بلال لشبيب بن شيبة وهو يستعدى على عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر : أحضرني . فقال : قد دعوتك فكل ذلك يأبى علي . قال بلال : فالذنب لكل (٢١) .

(٢٠) هذا اعتراف من الإمام ابن قتيبة منالض لرايه في أبي حنيفة ، والذي أطالب القول فيه . وعلى هذا الرأي الجديد يمكن تفسير الكثير من آراء أبي حنيفة كقوله بالتفريق بين البيعين بالكلام في غير البيع . فلما سئل عن الحديث « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا » . قال : رأييت أن كانا في سجن ، رأييت أن كانا في سفر فم يتفرقان ؟

(٢١) يشير إلى خطئه في استعمال (كل) لأنها لا تدخل إلا على ذي أفراد أو أجزاء . والمقام لا يستدعي استعمالها .

✽ ولا أعلم أحداً من أهل العلم والأدب إلا وقد أسقط (٢٢) في علمه ، كالأصمعي وأبى زيد وأبى عبيدة وسيبويه والأخفش والكسائي والفراء وأبى عمرو الشيباني ، وكالأئمة من قراء القرآن ، والأئمة من المفسرين ، وقد أخذ الناس على الشعراء في الجاهلية والإسلام الخطأ في المعاني وفي الأعراب ، وهم أهل اللغة ، وبهم يقع الاحتجاج ، فهل أصحاب الحديث في سقطهم إلا كصنف من الناس ؟

على أننا لانطلى أكثرهم من العذل (٢٣) في كتبنا في تركهم الاشتغال بعلم ما قد كتبوا ، والتفقه بما جمعوا ، وتهافتهم على طلب الحديث من عشرة أوجه وعشرين وجهاً ، وقد كان في الوجه الواحد الصحيح والوجهين مقنع لمن أراد الله عز وجل بعلمه ، حتى تنقضي أعمارهم . ولم يحلوا من ذلك إلا بأسفار أتعبت الطالب ولم تنفع الوارث ، فمن كان من هذه الطبقة فهو عندنا مضيع لحظه ، مقبل على ما كان غيره أنفع له منه .

وقد لقبوهم بالحقثوية والناطقة والمجبرة . وربما قالوا الجبرية . ومسموهم الغناء والفخر (٢٤) وهذه كلها أنباز (٢٥) لم يأت بها خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما أتى عنه في القدرية « وأنهم مجوس هذه الأمة فإن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوا جنازتهم » . وفي الرافضة برواية ميمون بن مهران عن أبي عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يكون قوم في آخر الزمان يسمون الرافضة ، يرفضون الإسلام ويلفظونه ، فاقتلوهم فانهم مشركون » وفي المرجئة : « صنفان من أمتي لا تنالهم شفاعتي ، لعنوا على لسان سبعين نبيا المرجئة والقدرية » . وفي الخوارج : « يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، وهم كلاب أهل النار »

(٢٢) أي أخطأ وأتى بالسقط .

(٢٣) العذل : اللوم .

(٢٤) الغناء : ما يجيء فوق السيل من الزيد والوسخ . والفخر بضم الخين :

إرئيل الناس وسفلتهم .

(٢٥) أنباز الألقاب . جمع نبز .

فهذه أسماء من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتلك أسماء مصنوعة ، وقد يحمل بعضهم الحمية على أن يقول : الجبرية هم القدرية ، ولو كان هذا الاسم يلزمهم لاستغنوا به عن الجبرية . ولو ساغ هذا لأهل القدر لساغ مثله للرافضة والخوارج والمرجئة ، وقال كل فريق منهم لأهل الحديث مثل الذى قالته القدرية ، والأسماء لا تقع غير مواقعها ، ولا تلزم إلا أهلها ، ويستحيل أن تكون الصياغة هم الأساكفة ، والنجار هو الحداد .

والفطرة التى فطر الناس عليها والنظر يبطل ما قذفهم به .

أما الفطر فإن رجلا لو دخل المصر واستدل على القدرية فيه أو المرجئة لدله الصبى والكبير والمرأة والعجوز والعامى والخاصى والحشوة والرعاع على المسمين بهذا الاسم ، ولو استدل على أهل السنة لدلوه على أصحاب الحديث ، ولو مرت جماعة فيهم القدرى والسنى والرافضى والمرجىء والخارجى فقذف رجل القدرية أو لعنهم لم يكن المراد بالشتم أو اللعن عندهم أصحاب الحديث ، هذا أمر لا يدفعه دافع ولا ينكره منكر .

❖ وأما النظر فإنهم أضافوا القدر الى أنفسهم ، وغيرهم يجعله لله تعالى دون نفسه ، ومدعى الشيء لنفسه أولى بأن ينصب اليه ممن جعله لغيره ، ولأن الحديث جاءنا بأنهم مجوس هذه الأمة ، وهم أشبه قوم بالمجوس ، لأن المجوس تقول بالهين ، وإياهم أراد الله بقوله : « لا تتخذوا الهين اثنين ، إنما هو الله واحد » (٢٦) . وقالت القدرية : نحن نفعل ما لا يريد الله تعالى ، ونقدر على ما لا يقدر . وبلغنى أن رجلا من أصحاب الكلام قال لرجل من أهل الذمة : ألا تسلم يا فلان ؟ فقال : حتى يريد الله تعالى . فقال له : قد أراد الله ، ولكن إبليس لا يذلك . فقال له الذمى : فأتانا مع أقواهما .

✽ وحدثني انسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال حدثنا
قرنيس بن انس قال سمعت عمرو بن عبيد يقول : يؤتى بى يوم القيامة
فأقام بين يدى الله ، فيقول لى : لم قلت : ان القاتل فى النار ؟ فأقول :
أنت قلت . ثم تلا هذه الآية : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم
خالداً فيها » (٢٧) . قلت له - وما فى البيت أصغر منى : أرايت ان
قال لك : قد قلت : « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك
لمن يشاء » (٢٨) . من أين علمت أنى لا اشاء أن اغفر ؟ قال : فمبا
استطاع أن يرد على شيئاً .

✽ حدثنى ابو الخطاب قال حدثنا داود بن الفضل عن محمد بن
الفضل عن محمد بن سليمان عن الأصمغ بن جامع عن ابيه قال : كنت
أطوف مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالبيت ، فاتى الملتزم بين
الباب والحجر فالصق به بطنه ، وقال : « اللهم اغفر لى ما قضيته على ،
ولا تغفر لى ما لم تقضه على » .

✽ وحدثنى سهل بن محمد قال حدثنا الأصمغى عن معاذ بن معاذ
قال سمع الفضل الرقاشى رجلاً يقول : اللهم اجعلنى مسلماً . فقال :
هذا محال . فقال الرجل : « ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة
مسلمة لك » (٢٩) .

✽ وحدثنى سهل قال حدثنا الأصمغى عن أبى معشر المدنى قال قال
محمد بن كعب القرظى : العباد أذل من أن يكون لأحد منهم فى ملك الله
تعالى شيء هو كاره أن يكون .

✽ وحدثنى سهل قال حدثنا الأصمغى قال قال أبو عمرو : أشهد
أن الله يضل من يشاء ويهذى من يشاء ، ولله علينا الحجة ، ومن قال :
تعال أخاصمك ، قلت له : أغن عنا نفسك (٣٠) .

(٢٧) النساء : ٩٤ .
(٢٨) البقرة : ١٢٨ .
(٣٠) يعنى : أغن نفسك عن مخاصمتنا لأنه لا حجة لك أمامنا .

﴿ وحدثني أبو الخطاب قال حدثنا أبو داود عن الحسن بن أبي الحسن قال سمعت الحجاج يخطب وهو بواسط وهو يقول : اللهم أرني الهدى هدى فاتبعه ، وأرني الضلالة ضلالة ، فاجتنبها ، ولا تلبس علي هداي ، فبطل ضلالا بعيدا . ﴾ (قال أبو محمد وهذا نحو قول الله تعالى : « واللبسنا عليهم ما يلبسون » (٣١) .

وقال عمرو بن عون القيمي وكان من البكائين حتى ذهب بصره سمعت سعيد بن أبي عروبة يقول : ما في القرآن آية هي أشد على من قول موسى « أن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء » (٣٢) ، فقلت له : فالقرآن يشتد عليك ؟ والله لا أكلمك كلمة أبدا . فما كلمته حتى مات .

﴿ وحدثني اسحق بن ابراهيم الشهيد عن يحيى بن حميد الطويل عن عمرو بن النضر قال : مررت بعمر بن عبيد فجلست اليه فذكر شيئا ، فقلت : ما هكذا يقول اصحابنا . قال : ومن اصحابك ؟ قلت : أيوب ، وابن عون ، ويونس ، والتميمي ، فقال : أولئك أرجاس انجاس أموات غير أحياء (٣٣) .

﴿ (قال أبو محمد) هؤلاء الأربعة الذين ذكرهم غرة أهل زمانهم في العلم والفقه ، والاجتهاد في العبادة ، وطيب المطعم ، وقد درجوا على ما كان عليه من قبلهم من الصحابة والتابعين ، وهذا يدل على أن أولئك أيضا عنده أرجاس انجاس . فان ادعوا أن الذين درجوا من الصحابة والتابعين لم يكونوا على ما كان عليه هؤلاء ، وأنهم يقولون بمثل مآلهم في القدر ، قلنا لهم : فلم تعلقتم بالحسن وعمر بن عبيد وغيلان ؟ الا تعلقتم بعلي وابن مسعود وابي عبيدة ومعاذ وسعيد

(٣١) الانعام : ٩ .
(٣٢) الاعراف : ١٥٥ .
(٣٣) جاء مثل هذا الخبر منسوبا الى عبد العزيز بن أبي رواد في مناقشه بينه وبين رجل قال له : الايمان يزيد وينقص . فقال عبد العزيز : الايمان واحد قال الرجل : اصحابنا يقومون ذلك . وساق الخبر وليس فيه التيمي . وفيه : لاكثر الله حزبهم (المجروحون ١٢٧/٢) .

ابن المسيب وأشباه هؤلاء ؟ فانهم كانوا أعظم فى القدوة ، وأثبت فى
الحجة من قتادة والجنس وابن أبى عروبة .

✽ وأما قولهم انهم يكتبون الحديث عن رجال من مخالفيهم .
كقتادة وابن أبى نجيح وابن أبى ذئب ويمتنعون عن الكتاب (٢٤) عن
مثلهم مثل عمرو بن عبيد وعمرو بن قائد ومعبد الجهنى ، فان هؤلاء
الذين كتبوا عنهم أهل علم وأهل صدق فى الرواية ، ومن كان بهذه
المنزلة فلا بأس بالكتاب عنه ، والعمل بروايته إلا فيما اعتقده من
البهوى ، فانه لا يكتب عنه ، ولا يعمل به ، كما أن الثقة العدل تقبل
شهادته على غيره ، ولا تقبل شهادته لنفسه . ولا لابنه ولا لأبيه ، ولا
فيما جر اليه نفعاً أو دفع عنه ضرراً ، وانما منع من قبول قول الصادق
فيما وافق نحلته وشاكل هواه ، لأن نفسه تريه أن الحق فيما اعتقده ،
وأن القربة الى الله عز وجل فى تثبيته بكل وجه ، ولا يؤمن مع ذلك
التحريف والزيادة والنقصان .

✽ فان قالوا : فان أهل المقالات المختلفة يرى كل فريق منهم أن
الحق فيما اعتقده ، وأن مخالفه على ضلال وهوى ، وكذلك أصحاب
الحديث فيما انتحلوا ، فمن أين علموا يقيناً أنهم على الحق ؟ قيل
لهم : ان أهل المقالات وإن اختلفوا ورأى كل صنف منهم أن الحق فيما
عما اليه ، فانهم مجمعون لا يختلفون على أن من اعتصم بكتاب الله
عز وجل ، وتمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد استضاء بالنور ،
واستفتح باب الرشاد ، وطلب الحق من مظانه . وليس يدفع أصحاب الحديث
عن ذلك إلا ظالم ، لأنهم لا يردون شيئاً من أمر الدين الى استحسان
ولا الى قياس ونظر ، ولا كتب الفلاسفة المتقدمين ، ولا الى أصحاب
الكلام المتأخرين ، فان ادعوا عليهم الخطأ بحملهم الكذب والمتناقض ،
قيل لهم : أما الكذب والغلط والضعيف فقد نبهوا عليه على ما أعلمتك ،
وأما المتناقض فنحن مخبروك بالمخارج منه ، ومنبهوك على ما تنخر
عنه علمك ، وقصر عنه نظرك ، وبالله الثقة وهو المستعان .

✽ ✽ ✽

(ذكر الأحاديث التي ادعوا عليها التناقض
والأحاديث التي تخالف عندهم كتاب الله تعالى
والأحاديث التي يدفعها النظر وحجة العقل)

١ - فمن ذلك حديث ذكروا أنه يخالف كتاب الله تعالى ، قالوا :
رويتم أن الله تعالى مسح على ظهر آدم عليه السلام ، وأخرج منه ذريته
الى يوم القيامة أمثال الذر ، وأشهدهم على أنفسهم : الست بريكهم ؟
قالوا : بلى . وهذا خلاف قول الله تعالى : « وأخذ ربك من بنى آدم
من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم الست بريكهم ، قالوا بلى » (٣٥).
لأن الحديث يخبر أنه أخذ من ظهر آدم ، والكتاب يخبر أنه أخذ من
ظهور بنى آدم .

❦ (قال أبو محمد) . ونحن نقول : أن ذلك ليس كما توهموا ،
بل المعنيان متفقان بحمد الله ومنه صحيحان ، لأن الكتاب يأتي بجملة.
يكشفها الحديث ، واختصار تدل عليه السنة ، ألا ترى أن الله تعالى.
حين مسح ظهر آدم عليه السلام على ما جاء في الحديث فأخرج منه
ذريته أمثال الذر الى يوم القيامة ، إذ في تلك الذرية الأبناء وأبناء
الأبناء وإبناؤهم الى يوم القيامة ، فإذا أخذ من جميع أولئك العهد
وأشهدهم على أنفسهم ، فقد أخذ من بنى آدم جميعا من ظهورهم ذريتهم
وأشهدهم على أنفسهم .

ونحو هذا قول الله تعالى في كتابه : « ولقد خلقناكم ثم صورناكم
ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » (٣٦) . فجعل قوله للملائكة اسجدوا
لآدم بعد « خلقناكم وصورناكم » ، وإنما أراد بقوله تعالى خلقناكم
وصورناكم خلقنا آدم وصورناه ، ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم . وجاز
ذلك لأنه حين خلق آدم خلقنا في صلبه وهيانا كيف شاء ، فجعل خلقه
لآدم خلقه لنا إذ كنا معه .

ومثل هذا مثل رجل أعطيته من النساء ذكرا وانثى وقلت له قد وهبت شاء كثيرا تريد انى وهبت لك بهيتى هذين الاثنين من النتاج شاء كثيرا . وكان عمر بن عبد العزيز وهب لمكين الراجز ألف درهم ، فاشترى به دكين عدة من الابل ، فرضى الله تعالى فى اذناها بالبركة ، فنمت وكثرت ، فكان دكين يقول : هذه منائح عمر بن عبد العزيز ، ولم تكن كلها عطاهه ، وانما اعطاه الاباء والامهات ، فنسبها اليه اذ كانت نتائج ما وهب له . ومما يشبه هذا قول العباس بن عبد المطلب فى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

من قبلها طبت فى الظلال وفى

مستودع حيث يخصف الورق

يريد طبت فى ظلال الجنة ، وفى مستودع يعنى : الموضع الذى استودعه من الجنة ، حيث يخصف الورق ، أى حيث خصف آدم وحوا من عليهما من ورق الجنة . وانما اراد أنه كان اذ ذاك طيبا فى صلب آدم . ثم قال :

ثم هبطت البلاد لا بشر

انت ولا مضفة ولا علق

يريد ان آدم هبط البلاد فهبطت فى صلبه ، وانت اذ ذاك لا بشر ولا مضفة ولا دم ثم قال :

بل نطفة تزكب المنفين وقد

الجم نسر (٣٧) وأهله العرق

يريد انك نطفة فى صلب نوح صلى الله عليه وسلم حين ركب القلک ثم قال :

تنقل من صالب الى رحم

اذا مضى عالم بدا طبق

(٣٧) نسر : أحد اصنام قوم نوح وقد جاء فى القرآن .

يريد أنه ينتقل في الأضلاع والأرحام . فجعله طيعا وهابطا للبلاد
وراكبا للمسفين . من قبل أن يخلق ، وإنما يريد بذلك آباءه الذين
اشتملت أضلاعهم عليه .



٢ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : « لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول » ورويتم عن عيسى
ابن يونس عن أبي عوانة عن خالد الحذاء عن عراك بن مالك عن عائشة
رضي الله عنها أنها قالت : ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن قوما
يكرهون أن يستقبلوا القبلة بغائط أو بول ، فأمر النبي صلى الله عليه
وسلم بخلافه فاستقبل به القبلة . قالوا وهذا خلاف ذلك .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن هذا الحديث يجوز عليه
النسخ ، لأنه من الأمر والنهي ، فكيف لم يذهبوا إلى أن أحدهما ناسخ
والآخر منسوخ ، إذ كان قد ذهب عليهم المعنى فيهما . وليسنا عندنا من الناسخ
والمنسوخ ، ولكن لكل واحد منهما موضع يستعمل فيه . فالموضع الذي
لا يجوز أن تستقبل القبلة فيه بالغائط والبول هي الصحارى والبراحات ،
وكانوا إذا نزلوا في أسفارهم لهيئة الصلاة استقبل بعضهم القبلة
بالصلاة ، واستقبلها بعضهم بالغائط ، فأمرهم ألا يستقبلوا القبلة بغائط
ولا بول إكراما للقبلة ، وتنزيها للصلاة ، فظن قوم أن هذا أيضا يكره
في البيوت والكنف المحتفرة ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه
فاستقبل به القبلة يريد أن يعلمهم أنه لا يكره ذلك في البيوت والأبواب
المحتفرة التي تستر الحدث ، وفي الخلوات في المواضع التي لا يجوز
فيها الصلاة (٣٨) .



(٣٨) وليست علة الإباحة في البيوت لذاتها فيما نرى ، بل هي تعذر ذلك
في البناء حيث تكثر البيوت وتتداخل الطرقات ، ويتسع العمران .

٣- (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن وكيع عن الأعمش -
عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« إذا انقطع شمع نعل أحدكم فلا يمشي في نعل واحدة » . ورويتم عن
سندل عن ليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها
قالت : « ربما انقطع شمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشي في النعل.
الواحدة حتى يصلح الأخرى » . قالوا : وهذا خلاف ذلك .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ليس ههنا خلاف بحمد الله تعالى ،
لأن الرجل كان ينقطع شمع نعله فينبذها ، أو يعقلها بيده ويمشي في
نعل واحدة إلى أن يجد سمعا ، وهذا يفحش ويقبح في النعلين والخفين ،
وكل زوجين من اللباس يستعمل في اثنين ، فيستعمل في واحد ويترك
الأخر ، وكذلك الرداء يلقي على أحد المنكبين ويترك الآخر .

فأما أن ينقطع شمع الرجل فيمشي خطوة أو خطوتين أو ثلاثا إلى
أن يصلح الآخر ، فإن هذا ليس بمنكر ولا قبيح ، وحكم القليل يخالف
حكم الكثير في كثير من المواضع . ألا ترى أنه يجوز للمصلي أن يمشي
خطوة وخطوتين وخطوات وهو راكع إلى الصف الذي بين يديه ،
ولا يجوز له أن يمشي وهو راكع مائة ذراع ومائتي ذراع ؟ ويجوز له
أن يريد (٣٩) الرداء على منكبيه إذا سقط عنه ، ولا يجوز له أن يطوي
كفيه في الصلاة ، ولا أن يعمل عملا يتناول . ويتبسم فلا تنقطع صلاته ،
ويقهقه فتنتقطع .

* * *

٤ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن عائشة أنها
قالت : « ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما قط » ثم رويتم عن
حذيفة أنه بال قائما . وهذا خلاف ذلك .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول ليس ههنا بحمد الله اختلاف ،
ولم يبل قائما قط فى منزله ، و [لا فى] الموضع الذى كانت تحضره
فيه عائشة رضى الله عنها . ويال قائما فى المواضع التى لا يمكن أن
يطمئن فيها ، اما للثق (٤٠) فى الأرض وطين أو قدر ، وكذلك الموضع
الذى رأى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة يبول قائما كان مزيلة
لقوم ، فلم يمكنه القعود فيه ولا الطمانينة ، وحكم الضرورة خلاف حكم
الاختيار .

✽ (قال أبو محمد) حدثنى محمد بن زياد الزيادى قال حدثنا عيسى
ابن يونس قال حدثنا الأعمش عن أبى وائل عن حذيفة قال : رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتى سباطة قوم فبال قائما ، فذهبت أتنحى ،
فقال : ادن منى ، فدنوت منه حتى قمت عند عقبه ، فتوضأ ومسح على
خفيه . والبباطة : المزيلة . وكذلك الكساحة والقمامة .
* * *

٥ - (قالوا حديث يخالف كتاب الله تعالى) قالوا رويتم عن سفيان
ابن عيينة عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبى هريرة
وزيد بن خالد وشبل أن رجلا قام الى النبى صلى الله عليه وسلم
فقال : يا رسول الله نشدتك بالله الا قضيت بيننا بكتاب الله تعالى .
فقام خصمه وكان أفقه منه فقال : صدق ، اقض بيننا بكتاب الله وأذن
لى . فقال : قل . قال : ان ابنى كان عسيفا على هذا ، فزنى بامراته ،
فاقتديت منه بمائة شاة وخادم ، ثم سألت رجلا من أهل العلم فاخبرونى أن
على ابنى جلد مائة وتغريب عام ، وعلى امرأة هذا الرجم . فقال : والذي
نقمى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله : المائة شاة والخادم رد عليك ،
وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام ، وعلى امرأة هذا الرجم ، وأغض
يا أنيس على امرأة هذا ، فان اعترفت فارجمها . فغدا عليها فاعترفت
فرجمها .

✽ (قال أبو محمد) هكذا حدثني محمد بن عبيد عن ابن عبيدة .
 قالوا : وهذا خلاف كتاب الله عز وجل ، لأنه سأل أن يقضي بينهما بكتاب
 الله تعالى فقال له : « والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله » ثم قضى
 بالرجم والتغريب وليس للرجم والتغريب ذكر في كتاب الله تعالى ،
 وليس يخلو هذا الحديث من أن يكون باطلا ، أو يكون حقا وقد نقص
 من كتاب الله تعالى ذكر الرجم والتغريب .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يرد بقوله لأقضين بينكما بكتاب الله ههنا القرآن ، وإنما أراد
 لأقضين بينكما بحكم الله تعالى ، والكتاب يتصرف على وجوه منها :
 الحكم والفرض ، كقول الله عز وجل : « كتاب الله عليكم ، وأحل لكم
 ما وراء ذلك » (٤١) أى فرضه عليكم . وقال : « كتب عليكم
 القصاص » (٤٢) . أى فرض عليكم . وقال : « وقالوا ربنا لم نكتب علينا
 القتال » (٤٣) أى فرضت . وقال تعالى : « وكتبنا عليهم فيها أن النفس
 بالنفس » (٤٤) . أى حكمنا وفرضنا . وقال النابغة الجعدي :

وما ل الولاء بالبلاء فملت

وما ذاك قال الله إذ هو يكتب

أراد مالت القرابة بأحسابنا اليكم ، وما ذاك أوجب الله إذ هو

يحكم .



٥ - (قالوا حديث يبطله الاجماع) قالوا رويتم عن الزهري عن
 عروة عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة كانت تستعير حليا من أقوام
 قتيبيعه ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فأمر بقطع يدها .
 قالوا : وقد أجمع الناس على أنه لا قطع على المستعير لأنه مؤتمن .

• (٤٢) البقرة : ١٧٨

• (٤٤) المائدة : ٤٥

• (٤١) النساء : ٢٤

• (٤٣) النساء : ٧٧

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان هذا الحديث صحيح ، غير أنه لا يوجب حكماً ، لأنه لم يقل فيه : انه قطعها ، وإنما قيل : امر بقطعها . وقد يجوز أن يأمر ولا يفعل ، وهذا قد يكون من الأئمة على وجه التحذير والترهيب ، ولا يراد به إيقاع الفعل .

ومثله الحديث الذي يرويه الحسن عن سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قتل عبده قتلناه ، ومن جدد عبده جددناه » . والناس جميعاً على أنه لا يقتل رجل بعبده ، ولا يقتص منه لبعده ، وإنما يختلفون في عبد غيره . وأراد صلى الله عليه وسلم ترهيب السيد وتحذيره أن يقتل عبده أو يمثل به ، ولم يرد إيقاع الفعل .

وكان الحكم يجب بأن يقال : انه قتل رجلاً بعبده ، أو اقتص منه لبعده . فاما قوله من فعل فعلنا به ، فإن ذلك تحذير وترهيب ، وكذلك قوله : « من شرب الخمر فاجلدوه ، فإن عاد فاجلدوه ، فإن عاد فاجلدوه ، فإن عاد فاجلدوه » . إنما هو ترهيب ، لئلا يعاوده ويدلك على ذلك انه أتى به في المرة الرابعة فجلده ولم يقتله (٤٥) وهكذا نقول في الوعيد كله انه جائز أن يقع وألا يقع على حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ، ومن أوعده عقاباً فهو فيه بالخيار » .

* * *

٦ - (قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل) قالوا رويتم عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنا أحق بالشك من أبي إبراهيم ، ورحم الله لوطاً . ان كان ليأوى الى ركن شديد ، ولو دعيت الى ما دعى اليه يوسف لأجبت » .

(٤٥) والذي جلده للمرة الزابعة هو ثعيان . وروي أن رجلاً لعنه أحد الأئمة ، فقال صلى الله عليه وسلم : « لا تلعنه فإنه يجب الله ورسوله » .

قالوا : وهذا طعن على إبراهيم ، وطعن على لوط ، وطعن على نفسه (٤٦) عليهم السلام .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس فيه شيء مما ذكروا بحمد الله تعالى ونعمته ، فاما قوله : «أنا أحق بالشك من أبي إبراهيم عليه السلام ، فإنه لما نزل عليه » واذا قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى ، قال أو لم تؤمن ، قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » (٤٧) قال قوم سمعوا الآية : شك إبراهيم صلى الله عليه وسلم ولم يشك نبينا صلى الله عليه وسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أنا أحق بالشك من أبي إبراهيم عليه السلام » تواضعا منه وتقديما لإبراهيم على نفسه ، يريد أنا لم نشك ونحن دونه ، فكيف يشك هو ؟

وتأويل قول إبراهيم عليه السلام : « ولكن ليطمئن قلبي » أي يطمئن بيقين النظر . واليقين جنسان : أحدهما يقين السمع ، والآخر يقين البصر . ويقين البصر أعلى اليقين ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس المخبر كالمعاين » حين ذكر قوم موسى وعكوفهم على العجل . قال : (أبو محمد) (٤٨) أعلمه الله تعالى أن قومه عبدوا العجل فلم يلق الألواح ، فلما عاينهم عاكفين غضب وألقى الألواح حتى انكسرت . وكذلك المؤمنون بالقيامة والبعث والجنة والنار مستيقنون أن ذلك كله حق وهم في القيامة عند النظر والعيان أعلى يقينا فأراد إبراهيم عليه السلام أن يطمئن قلبه بالنظر الذي هو أعلى اليقين (٤٩) .

* وأما قوله : « رحم الله لوطا ان كان لياوى الى ركن شديد »

- (٤٦) في المخطوطة : وعلى يوسف .
(٤٧) البقرة : ٢٦٠ .
(٤٨) سقطت من المطبوعتين .
(٤٩) والخليل عليه السلام لم يكن شاكا في أصل قضية أحياء الموتى « قال أو لم تؤمن ، قال بلى » آمنت . ولكنه يريد أن يعلم الكيفية فقط حتى يكتمل بيقينه .
فأما الأصل فلا شك فيه عنده .

فإنه أراد قوله لقومه « لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد » (٥٠) يريد سهوه فى هذا الوقت الذى ضاق فيه صدره ، واشتد جذعه بمادهم من قومه ، حتى قال : « أو آوى الى ركن شديد » وهو يآوى الى الله تعالى أشد الأركان . قالوا : فما بعث الله نبيا بعد لوط إلا فى ثروة (٥١) من قومه .

* وإما قوله : « لو دعيت الى ما دعى اليه يوسف لأجبت » . يعنى حين دعى للإطلاق من الحبس بعد الغم الطويل ، فقال للرسول : « أرجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن » ، ولم يخرج من الحبس فى وقته ، يصفه بالأنان والصبر . وقال : لو كنت مكانه لم دعيت الى ما دعى اليه من الخروج من الحبس لأجبت ، ولم أتلبث . وهذا أيضا جنس من تواضعه ، لا أنه كان عليه لو كان مكان يوسف فبادر وخرج ، أو على يوسف لو خرج من الحبس مع الرسول نقص ولا اثم ، وإنما أراد أنه لم يكن يستثقل محنة الله عز وجل له ، فيبادر ويتعجل ، ولكنه كان صابرا محتسبا .

* * *

٧ - (قالوا حديث يكذب به العيان) قالوا رويتم عن أبى سعيد الخدرى وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك أن النبى صلى الله عليه وسلم قال - وذكر سنة مائة : « أنه لا يبقى على ظهرها يومئذ نفس مغفوسة » . قالوا : وهذا باطل بين للعيان ، ونحن طابعون فى سنن نحلالة ، والناس أكثر مما كانوا .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن هذا حديث قد أسقط الرواة منه حرفا ، أما لأنهم نسوه ، أو لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخفاه فلم يسمعه ، ونراه بل لا نشك أنه قال لا يبقى على الأرض

« منكم » يؤمئذ نفس منقوسة ، يعنى ممن حضره فى ذلك المجلس ،
أو يعنى الصحابة (٥٢) فاسقط الراوى « منكم » .

وهذا مثل قول ابن مسعود فى ليلة الجن : « ما شهدها أحد منا »
غيرى . فاسقط الراوى « غيرى » .

ومما يشهد على ما أقول : أن أبا كدينة روى عن مطرف عن
المنهال بن عمرو أن علياً رضي الله عنه قال لأبى مسعود : « انك تفتى
الناس » ؟ قال : أجل ، وأخبرهم أن الآخر شر . قال : فأخبرنى ، هل
سمعت منه ؟ قال : سمعته يقول : « لا يأتى على الناس سنة مائة وعلى
الأرض عين تطرف » . فقال على : أخطأت استك الحفرة (٥٣) ، إنما
قال ذلك يؤمئذ لمن حضره ، وهل الرجاء (٥٤) إلا بعد المائة .

ونحو من هذا الحديث مما وقع فيه الغلط حديث حديث محمد
ابن خالد بن خدّاش قال حدثنا أبى عن حماد بن زيد عن أيوب عن الحسن
عن صخر بن قدامة العقيلي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« لا يولد بعد سنة مائة مولود لله فيه حاجة » قال أيوب : فقلت صخر بن
قدامة فسألته عن الحديث فقال (٥٥) لا أعرفه . (قال أبو محمد وهذا
هو ذاك الحديث وقع فيه الغلط ، واختلفت فيه الروايات .

٨ - (قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل) قالوا : رويتم عن
عبد العزيز بن المختار الأنصارى عن عبد الله الداناج قال شهدت أبا سلمة
ابن عبد الرحمن فى مسجد البصرة وجاء الحسن فجلس إليه ، فحدث .

(٥٢) فى المخطوطة : أصحابه .

(٥٣) أخطأت استك الحفرة . كناية عن عدم الوقوع على المراد .. والاشت
الدبر . والحفرة : المكان البعد لقضاء الحاجة .. وهى من عبارات الكناية مثل :
كثير الرماد .. طويل النجاد .

(٥٤) فى المخطوطة (وهل الدجال أو الرخاء) . والمعنى على كل حال :
وعن الرجاء فى علم السلام وانتشاره ورخاء أهله وحريهم الدجال إلا بعد المائة ؟
(٥٥) فى المخطوطة : (فلم يعرفه) .

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الشمس والقمر نوران مكران (٥٦) في النار يوم القيامة » . فقال الحسن : وما ذنبهما ؟ قال : إني أحذرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسكت . قالوا : قد صدق الحسن ، ما ذنبهما ؟ وهذا من قول الحسن رد عليه (٥٧) أو على أبي هريرة .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان الشمس والقمر لم يعذبا بالنار حين ادخلاها ، فيقال ما ذنبهما ، ولكنهما خلقا منها ثم ردا اليها . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشمس حين غربت « في نار الله الحامية » ، ولولا ما يزعمها عن أمر الله تعالى لأهلكت ما على الأرض » . وقال : « ما ترتفع في السماء قصمة (٥٨) إلا فتح لها باب من أبواب النار ، فإذا قامت الظهيرة فتحت الأبواب كلها » وهذا يدلك على أن شدة حرها من فوح (٥٩) جهنم ولذلك قال « أبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فوح جهنم » . فما كان من النار ثم رد إلى النار لم يقل أنه يعذب ، وما كان من المسخر المقصور على فعل واحد كالنار ، والفلك المسخر الدوار ، والبحر المسجور ، وأشباه ذلك لا يقع به تعذيب ، ولا يكون له ثواب . وما مثل هذا إلا مثل رجل سمع يقول الله تعالى : « فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة » (٦٠) فقال : ما ذنب الحجارة .

✽ ✽ ✽

٩ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا عدوى ولا طيرة » . وأنه قيل له : ان النقة (٦١) تقع بمشفر البعير فتجرب لذلك الأبل . فقال : « فما أعدى

(٥٦) في المطبوعتين (توزان) بالثاء . وما في المخطوطة البقي وأبعد من التأويل .

(٥٧) رد عليه . أي على النبي صلى الله عليه وسلم .

(٥٨) القصمة الدرجة - من القصم وهو الكسر .

(٥٩) في المخطوطة (فتح جهنم) . (٦٠) الأصناف : ٢٠ .

(٦١) النقة . أول ما يظهر من الجرب .

«الاول» . قال هذا أو مغناه . ثم رويتم في خلافه ذلك : « ولا يورجون ذو عاهة على مصح » : « وفر من المجذوم فرارك من الأسد » . وأتاه رجل «مجنوم ليبياعه بيعة الاسلام فأرسل اليه بالبيعة ، وأمره بالانصراف ، ولم يأن له عليه . وقال : « الشؤم في المرأة والدار والدابة » . قالوا : وهذا كله مختلف لا يشبه بعضه بعضا .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس في هذا اختلاف ، ولكل معنى منها وقت وموضع ، فإذا وضع بموضعه زال الاختلاف . والعُدوى جنسان أحدهما عدوى الجذام ، فإن المجذوم تشتت رائحته حتى يسقم من أطال مجالسته ومؤاكلته ، وكذلك المرأة تكون تحت المجذوم فتضاجعه في شعار واحد فيوصل اليها الأذى ، وربما جذمت ، وكذلك ولده ينزعون في الككير اليه ، وكذلك من كان به سل ودق ونقب ، والأطباء تأمر بالآجال المسلول ولا المجذوم ، ولا يريدون بذلك معنى العدوى ، إنما يريدون به تغير الرائحة ، وأنها قد تسقم من أطال اشتماها ، والأطباء أبعد الناس من الايمان بيمين أو شؤم .

وكذلك النقبة تكون بالبعير . وهى : جرب رطب ، فإذا خالطها الأبلس وحاكها وأوى في مباركها أوصل اليها بالماء الذى يميل منه والظلف (٦٢) نحو ما به . وهذا المعنى الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يوردون ذو عاهة على مصح » كره أن يخالط المعيوه (٦٣) الصحيح ، فيناله من نطفه وحكته نحو مما به .

* وقد ذهب قوم الى أنه أراد بذلك ألا يظن أن الذى نال إبله [ناله] من ذوات العاهة فيأثم . (قال [أبو محمد]) : وليس لهذا عندى وجه لأننا نجد الذى أخبرتك به عيانا .

* وأما الجنس الآخر من العدوى فهو البطاعون ينزل ببلد فيخرج منه خوفا من العدوى .

(٦٢) الظلف بتشديد النون وفتح الطاء : الجرب الرطب .

(٦٣) المعيوه : المصاب بالعاهة .

﴿ (قال أبو محمد) حدثني سهل بن محمد قال حدثنا الأصمعي .
عن بعض البصريين أن رجلا (٦٤) هرب من الطاعون ، فركب حمارا ،
ومضى بأهله نحو سفوان (٦٥) ، فسمع حاديا يحدو خلفه وهو يقول :-

لئن يسبق الله على حمارة ولا على ذي مية (٦٦) مطار
أو يأتي الحنف على مقسدار قد يصبح الله (٦٧) أمام المساري .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان بالبلد الذي أنتم
به فلا تخرجوا منه » . وقال أيضا : « إذا كان ببلد فلا تدخلوه » . يريد
بقوله : لا تخرجوا من البلد إذا كان فيه كائكم تظنون أن القرار من قدر
الله تعالى ينجيكم من الله ، ويريد بقوله : وإذا كان ببلد فلا تدخلوه :
أن مقامكم بالموضع الذي لا طاعون فيه اسكن لا تنفمكم ، وأطيب لعيشكم .

﴿ ومن ذلك تعرف المرأة بالشؤم أو الدار ، فينال الرجل مكروه .
أوجائحة ، فيقول أعدتني بشؤمها . فهذا هو العدوى الذي قال فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا عدوى » . وأما الحديث الذي رواه
أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الشؤم في المرأة
والدار والدابة » فإن هذا حديث يتوهم فيه الخطأ على أبي هريرة ،
وإنه سمع فيه شيئا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعه .

﴿ (قال أبو محمد) حدثني محمد بن يحيى القطعي قال حدثنا
عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أبي حسان الأعرج أن رجلين دخلا على
عائشة رضي الله عنها فقالا أن أبا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « إنما الطيرة في المرأة والدابة والدار » فطارت
شفقا ، ثم قالت : كذب والذي أنزل القرآن على أبي القاسم من حدث-

(٦٤) في المطبوعتين : (أنه هرب) . . . (٦٥) سفوان موضع بالبصرة -
(٦٦) ذو مية : أي ذو قوة على الجري . والمطار : الحديد القلب .
(٦٧) يصبح الله أمام المساري بتقديره وقضائه ، لا بذلكه .

بهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كان أهل الجاهلية يقولون : أن الطيرة في الدابة والمراة والدأر » . ثم قرأت « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها » (٦٨) .

✽ وحدثني أحمد بن الخليل قال حدثنا موسى بن مسعود النهدي عن عكرمة بن عمار عن اسحق عن ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال : جاء رجل منا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أنا نزلنا دار فكثر فيها عددنا وكثرت فيها أموالنا ، ثم تحولنا عنها إلى أخرى فقلت فيها أموالنا ، وقل فيها عددنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ارحلوا عنها وذروها وهي خيمة » .

✽ (قال أبو محمد) وليس هذا بنقض للحديث الأول ، ولا الحديث الأول بنقض لهذا ، وإنما أمرهم بالتحول منها لأنهم كانوا مقيمين فيها على استئصال لظلمها ، واستباحش بما نالهم فيها ، فأمرهم بالتحول . وقد جعل الله تعالى في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم سوء فيه ، وإن كان لا سبب له في ذلك (٦٩) ، وحب من جرى على يده الخير لهم ، وإن لم يردهم به ، ويغض من جرى على يده الشر لهم ، وإن لم يردهم به . وكيف يتطير صلى الله عليه وسلم والطيرة من الجبت ، وكان كثير من أهل الجاهلية لا يرونها شيئاً ، ويمدحون من كذب بها ، قال الشاعر يمدح رجلاً :

وليس بهيباب إذا شد رحله يقول عدائي اليوم واق وجاتم (٧٠)

(٦٨) الحديد : ٢٢ .

(٦٩) لم يوفق ابن قتبية في هذا التعليل . وإن صح الحديث ، فأنما أمرهم بالتحول عنها لئلا يفسد إيمانهم بنسبة الأحداث إلى المخلوقات حينما يطول الزمن بهم فيها . فهو عمل وثائقي في أول الإسلام ، والناس حديثو عهد بجاهلية . (٧٠) الحاتم : الغراب الأسود . سمي به لأنه علامة محتمة على الفرق .

ولكنه يمضي على ذلك مقدما اذا ضد عن تلك الهنات الخثارم (٧١)

* (قال أبو محمد) الخثارم : هو الذى يتطير . والواق :
المرء . والحاتم : الغراب . وقال المرقش :

ولقد غندوت وكنت لا أغزو على واق وحاتم
فاذا الأنثائم كالأيامن والأيامن كالأنثائم
وكذلك لا خير ولا شر على أحد بدائم

* وحدثنا إسحق بن راهويه قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر
عن اسماعيل بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة
لا يسلم منهن أحد : الطيرة والظن والحسد . قيل : فما المخرج منهن ؟
قال : اذا تطيرت فلا ترجع ، واذا ظننت فلا تحقق ، واذا حسدت
فلا تبغ » (٧٢) . هذه الألفاظ أو نحوها .

* وحدثني أبو حاتم قال حدثنا الأصمعي عن سعيد بن مسلم عن
أبيه : أنه كان يعجب ممن يصدق بالطيرة ويعيبها أشد العيب ، وقال :
فرقت (٧٣) لنا ناقة وأنا بالطف ، فركبت فى أثرها فلقيني هانىء بن عبيد
من بثن وائل وهو مضرع يقول :

* والشر يلغى مطالع الأكيم *

ثم لقيني رجل آخر من الحى فقال :

(٧١) الخثارم بضم أوله : الرجل المتطير .
(٧٢) أى : اذا تطيرت فلا ترجع عن مقصودك بسبب الطيرة . بل امض لما
أردت ، ولا تلق بالا لما تطيرت منه . واذا ظننت ظنا فلا تعتبره حقيقة . . واذا
تحرك فى قلبك الحسد فلا تتمعن زوال النعمة ، ولا تسع فى ازالتها عن المحسود .
وابها لم يامر اصحاب الدار بالاقامة فيها على ما أصابهم فيها لأنها لم تكن مجرد
تطير بما سيحدث فى المستقبل ، بل كان هجرا لها لما حدث لهم فيها بالفعل . وفى
حديث الدار كان يخشى على ايمان أصحابها تطول إقامتهم بها . أما التطير العادى
فهو عرض وقتى لا يدوم طويلا .

(٧٣) الناقة الفارق : التى تند فى الأرض بعيدا اذا أخذها المخاض . أو التى
تتأرق ألها فتنتج وحدها . والطف موضع . يعنى

ولكن بغيت لنا بغيا ة ما البغاة بواجديننا

ثم دفعنا الى غلام قد وقع فى صغره فى نار فاحرقته ففبح وجهه
وفسد ، فقلت له : هل ذكرت من ناقة فارق ؟ قال : ههنا اهل بيت من
الاعراب فانظر . فنظرت فاذا هى عندهم ، وقد أنتجت . فآخذتها
وولدها .

(قال أبو محمد) : الفارق التى قد حملت ففارقت صواحبيها .

وقال عكرمة : كنا جلوسا عند ابن عباس فمر طائر يصيح ، فقال
رجل من القوم : خير خير . فقال ابن عباس : لا خير ولا شر ، ولكن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب الاسم الحسن والغال الصالح .

وحدثنى الرقاشي قال حدثنا الأصمعي قال : سألت ابن عون عن
الغال فقال : هو أن يكون مريضاً فيسمع : ياسالم ، أو يكون باغياً (٧٤)
فيسمع : ياواجد

(قال أبو محمد) وهذا أيضاً مما جعل فى غرائز الناس
استحبابه ، والآنس به ، كما جعل على السنتهم من التحية بالسالم ،
والمد فى الأمنية ، والتبشير بالخير ، وكما يقال : أنعم وأسلم وأنعم
صباحا . وكما تقول الفرس : عش ألف نوروز . والمسامح لهذا
يعلم أنه لا يقدم ولا يؤخر ، ولا يزيد ولا ينقص ، ولكن جعل فى
الطباع محبة الخير ، والارتياح للبشرى ، والمنظر الآنيق ، والوجه
الحسن ، والاسم الخفيف .

وقد يمر الرجل بالروضة المنورة فتسره وهى لا تنفعه ، وبالماء
الصافى فيعجب به وهو لا يشربه ولا يورده . وفى بعض الحديث أن

(٧٤) باغيا : طالبا لفضالة أو نحوها . وليس من البغى والعدوان .

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجب بالآترج ، ويعجبه الحمض
الأحمر (٧٥) ، وتعجبه الفأقية (٧٦) وهي نور الحناء ، وهذا مثل
اعجابه بالاسم الحسن ، والقال الحسن ، وعلى مثل هذا كانت كراهته
للسم القبيح ، كبنى النار ، وبنى حراق ، وبنى زنية ، وبنى حزن ،
واشبه هذا .

١٠ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن خباب بن الارت
قال : شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرمضاء فلم يشكنا ،
يعنى أنهم شكوا اليه شدة الحر وما ينالهم من الرمضاء وسأله الإبراد
بالصلاة فلم يشكهم ، أى لم يجبههم الى تأخيرها . ثم رويتم أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : « أبرءوا بالصلاة ، فان شدة الحر من
فوح جهنم » . قالوا وهذا اختلاف لاحفاء به وتناقض .

*(قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا بنعمة الله تعالى
اختلاف ولا تناقض ، لأن أول الاوقات رضوان الله ، وآخر الاوقات
عفو الله ، والعفو لا يكون الا عن تقصير . فاول الاوقات أوكد أمرا ،
وأخرها رخصة ، وليس يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ
في نفسه الا بأعلى الأمور وأقربها الى الله تعالى ، وانما يعمل في نفسه
بالرخصة مرة أو مرتين ، ليدل بذلك الناس على جوازها ، فاما أن
يدوم على الأمر الأخص ويترك الأوكد والأفضل فذلك مالا يجوز .

(٧٥) هذا الحديث رواه عيمي بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن
أبي طالب . روى عن أبيه عن آبائه أشياء موضوعة . قال ابن حبان : لا يحل
الاستجاج به . روى عن أبيه عن جده عن علي أنه صلى الله عليه وسلم كان يعجبه
النظر الى الجمام الأحمر والآترج (المجروحون ١٢٢/٢) .
(٧٦) وهذا الحديث في مسنده عمر بن سمر الجعفي ، عن جده جعفر بن
محمد . تركه الدارقطني وعدة (المغني ٤٨٥/٢) .

(٨ - تاويل مختلف الحديث)

فلما شكأ اليه أصحابه الذين يصلون معه الرضاء ، وأرادوا منه التأخير الى أن يسكن الحر ، لم يجيبهم الى ذلك ، اذ كانوا معه . ثم أمر بالابراء من لم يحضره توسعة على أمته ، وتسهيلا عليهم ، وكذلك تغليسه بالفجر . وقوله : « أسفروا يالفجر » .

ومما يدل على أنه كان يصلى الظهر للزوال ولا يؤخرها حديث اسماعيل بن عليه عن عوف عن المنهال عن أبى برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى الهجير التى يسمونها الأولى ، حين تدحض الشمس . يعنى حين تزول .

١١ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما كفر بالله نبي قط » ، وأنه بعث اليه ملكان فاستخرجا من قلبه وهو صغير علقه - ثم غسل قلبه ، ثم رداه الى مكانه ، ثم رويتم : أنه كان على دين قومه أربعين سنة ، وأنه زوج ابنتيه عتبة بن أبى لهب وأبا العاص بن الربيع ، وهما كافران . قالوا وفي هذا تناقض واختلاف ، وتنقص لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أنه ليس لأحد فيه بنعمة الله متعلق ولا مقال ، اذا عرف معناه ، لأن العرب جميعا من ولد اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام خلا اليمين ، ولم يزالوا على بقايا من دين أبيهم ابراهيم صلى الله عليه وسلم . ومن ذلك حج البيت وزيارته ، والختان ، والنكاح ، وإيقاع الطلاق اذا كان ثلاثا ، وللزوج الرجعة فى الواحدة . والاثنتين ، ودية النفس مائة من الابل (وتفريق الفراش فى وقت الحيض) (٧٧) والغسل من الجنابة وإتباع الحكم فى المبال فى الخنثى ، وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر والنسب . وهذه أمور مشهورة عنهم وكانوا مع ذلك يؤمنون بالملكين السكاتيين . وقال الأعشى وهو جاهلى :

فلا تحسبني كافرا لك نعمة على شاهدي يا شاهد الله فاشهد

يريد على لساني يا ملك الله فاشهد بما أقول . ويؤمن بعضهم
بالبعث والحساب . قال زهير بن أبي سلمى وهو جاهلي لم يلحق
الإسلام في قصيدته المشهورة التي تعد من المبعث :

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يجعل فينقم

وكانوا يقولون في البلية ، وهي الناقة تعقل عند قبر صاحبها
فلا تغلف ولا تمسح حتى تموت : أن صاحبها يجيء يوم القيامة راكبها ،
وإن لم يفعل أولياؤه ذلك بعده جاء حافيا راجلا ، وقد ذكرها أبو زيد
فقال :

كالبلد في رؤوسها في الولايا مانحات السموم حر الخدود

والولايا : البراذع . وكانوا يقورون البرذعة ويدخلونها في عنق
تلك الناقة فقال النابغة :

محلثهم ذات الاله ودينهم قويم فما يرجون غير العواقب

يريد الجزاء بأعمالهم . ومحلثهم الشام . وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم على دين قومه ، يراد : على ما كانوا عليه من
الايان بالله والعمل بشرائعهم في الحثان والغسل والحج والمعرفة
بالبعث والقيامة والجزاء ، وكان مع هذا لا يقرب الاوثان ،
ولا يعيبيها . وقال : « بغضت الى » . غير أنه كان لا يعرف فرائض الله
تعالى والشرائع التي شرعها لعباده على لسانه حتى أوحى اليه ،
وكذلك قال الله تعالى : « ألم يجدك يتيما فآوى » ووجدك ضالا
فهدى » (٧٨) . يريد : ضالا عن تفاصيل الايمان والاسلام وشرائعه
فهداك الله عز وجل .

✽ وكذلك قوله تعالى : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان » (٧٩) .
يريد ما كنت تدري ما القرآن ولا شرائع الايمان ، ولم يرد الايمان الذي
هو الاقرار ، لأن آباءه الذين ماتوا على الكفر والشرك كانوا يعرفون
الله تعالى ، ويؤمنون به ، ويحجون له ، ويتخذون آلهة من دونه
يتقربون بها اليه تعالى وتقربهم ، فيما ذكروا منه (٨٠) ويتوقون الظلم ،
ويحذرون عواقبه ، ويتحالفون على الانبيى على أحد ولا ينظلم .

وقال عبد المطلب للملك الحبشة حين سألته حاجته فقال : أبل ذهبت
لى ، فعجب منه كيف لم يسأله الانصراف عن البيت . فقال : ان لهذا
البيت من يمنع منه . أو كما قال . فهؤلاء كانوا يقرون بالله تعالى ،
ويؤمنون به ، فكيف لا يكون الطيب المطهر قبل الوحى يؤمن به ؟ وهذا
لا يخفى على أحد ، ولا يذهب عليه أن مراد الله تعالى فى قوله
« ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان » أن الايمان : شرائع الايمان .

(قال أبو محمد) ومعنى هذا الحديث أنه كان على دين ابراهيم
واسماعيل عليهما السلام وقومه هؤلاء ، لا أبو جهل وغيره من الكفار ،
لأن الله تعالى حكى عن ابراهيم : « فمن تبعنى فإنه منى ، ومن عصانى
فإنك غفور رحيم » (٨١) . وقال لنوح : « انه ليس من اهلك » (٨٢)
يعنى ابنه لما كان على غير دينه .

وأما تزويجه ابنتيه كافرين فهذا أيضا من الشرائع التى كان
لا يعلمها ، وانما تقبح الأشياء بالتحريم ، وتحسن بالاطلاق
والتحليل (٨٣) . وليس فى تزويجهما كافرين قبل أن يحرم الله تعالى

(٧٩) الشورى : ٥٢ .

(٨٠) فيما ذكروا منه يعنى فيما قالوا : « ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله

زلفى » (الزمر : ٣) .

(٨١) ابراهيم : ٣٦ . (٨٢) هود : ٤٦ .

(٨٣) فكان ابن قتيبة يرى رأى أهل السنة فى أن الحسن والقبح بالشرع

لا بالعقل ، وسيأتى له استثناء ما فطرت النفوس على استحسانه واستقباحه .
كالعدل والظلم . والسلام والحرب ، وما أشبه ذلك .

عليه انكاح الكافرين ، وقبل أن ينزل عليه الوحي ما يلحق به كفره
بالله تعالى .

١٢ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : « مثل أمتي مثل المطر ، لا يدرى أوله خير أم
آخره » ثم رويتم أن الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا .

وإنه قال : « خير أمتي القرن الذي بعثت فيه » . قالوا وهذا
تناقض واختلاف .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس في ذلك تناقض
ولا اختلاف ، لأنه أراد بقوله : أن الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا : أن
أهل الاسلام حين بدأ قليل ، وهم في آخر الزمان قليل ، إلا أنهم خيار .
ومما يشهد لهذا ما رواه معاوية بن عمرو عن أبي اسحاق عن الأوزاعي
عن يحيى أو عروة بن رويم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« خيار أمتي أولها وآخرها ، وبين ذلك ثبج أعوج ، ليس منك ولست
مته » . والثبج : الوسط .

وقد جاءت في هذا آثار ، منها : أنه ذكر آخر الزمان فقال
« المتمسك منهم يومئذ بدينه كالقابس على الجمر » . ومنها حديث
آخر ذكر فيه : « أن الشهيد منهم يومئذ كشهيد بدر » . وفي حديث آخر
أنه سئل عن الغرباء ، فقال : « الذين يحيون ما أمات الناس من
سنتي » .

وأما قوله : « خير أمتي القرن الذي بعثت فيه » فلما نشك في
أن صحابته خير ممن يكون في آخر الزمان ، وإنه لا يكون لأحد من
الناس مثل الفضل الذي أتوه . وإنما قال : « مثل أمتي مثل المطر
لا يدرى أوله خير أم آخره » على التقريب لهم من صحابته ، كما يقال
ما أدرى أوجه هذا الثوب أحسن أم مؤخره . ووجهه أفضل ، إلا أنك

أردت التقريب منه . وكما تقول : ما أدري أوجه هذه المرأة أحسن أم قفاها . ووجهها أحسن ، إلا أنك أردت تقريب ما بينهما في الحسن . ومثل هذا قوله في تهامة أنها كبديع العسل ، لا يدري أوله خير أم آخره . والبديع : الزق . وإذا كان العمل في زق ولم يختلف اختلاف اللين في الوطب (❦) فيكون أوله خيراً من آخره ولكنه يتقارب فلا يكون لأوله كبير فضل على آخره .

١٣ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تفضلوني على يونس بن متى ، ولا تخايروا بين الأنبياء » . ثم رويتم أنه قال : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر » . قالوا وهذا اختلاف وتناقض .

❦ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أنه ليس ههنا اختلاف ولا تناقض ، وإنما أراد أنه سيد ولد آدم يوم القيامة ، لأنه الشافع يومئذ والشهيد ، وله لواء الحمد والحوض ، وهو أول من تنشق عنه الأرض . وأراد بقوله : « لا تفضلوني على يونس » طريق التواضع ، وكذلك قول أبي بكر رضي الله عنه : « وليتكم ولست بخيركم » . وخص يونس لأنه دون غيره من الأنبياء مثل إبراهيم وموسى وعيسى صلى الله عليه وسلم أجمعين . يريد : فإذا كنت لا أحب أن فضل على يونس ، فكيف غيره ممن هو فوقه (٨٤) ، وقد قال الله تعالى : « فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت » (٨٥) . أراد أن يونس لم يكن له صبر كصبر غيره من الأنبياء .

وفي هذه الآية ما ذلك على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(❦) الوطب : سقاء اللين .

(٨٤) ويجوز أن يكون نهي عن تفضيله على يونس عليه السلام نهي عن تفضيله على بعض الأنبياء بأسمائهم ، بل الأولى أن يقال : أنه أفضل الأنبياء لا أن يقال : أنه أفضل من قاتن ومن قاتن . فتفضيله على الجملة اليق .

(٨٥) القلم : ٤٨ .

افضل منه ، لان الله تعالى يقول له : لا تكن مثله . وذلك على ان النبي صلى الله عليه وسلم أراد بقوله : لا تفضلوني عليه طريق التواضع . ويجوز ان يريد لا تفضلوني عليه في العمل ، فلعله أكثر عملاً مني ، ولا في البلوى والامتحان ، فانه أعظم مني محنة . وليس ما أعطى الله تعالى نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة من المسؤدد والفضل على جميع الانبياء والرسل بعمله ، بل بتفضيل الله تعالى اياه ، واختصاصه له . وكذلك أمته أسهل الأمم محنة ، بعثه الله تعالى اليها بالحنيفية السهلة (٨٦) ، ووضع عنها لاصر والأغلال التي كانت على بني اسرائيل في فرائضهم وهي مع هذا خير أمة أخرجت للناس بفضل الله تعالى .

١٤ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » . ثم رويتم : « من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وإن سرق » . والزنا والسرقة أعظم عند الله من مثقال حبة من خردل من كبر . قالوا : وهذا اختلاف .

*(قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا اختلاف ، وهذا الكلام خرج مخرج الحكم ، يريد ليس حكم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان أن يدخل النار ، ولا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أن يدخل الجنة ، لأن الكبرياء لله تعالى ، ولا تكون لغيره ، فإذا نازعها الله تعالى لم يكن حكمه أن يدخل الجنة ، والله تعالى يفعل بعد ذلك ما يشاء .

ومثل هذا من الكلام قولك في دار رأيته صغيرة : لا ينزل في هذه

الدار أمير . تريد حكمها . وحكم أمثالها إلا ينزلها الأمراء ، وقد يجوز أن ينزلوها . وقولك : هذا بلد لا ينزله حر . تريد ليس حكمه أن ينزله الأحرار ، وقد يجوز أن ينزلوه . وكذلك قوله : من صام الدهر ضيقت عليه جهنم ، لأنه رغب عن هدية الله تعالى وصدقته ، ولم يعمل برخصته ويسره ، والراغب عن الرخصة كالراغب عن العزم ، وكلاهما مستحق للعقوبة إن عاقبه الله عز وجل .

وكذلك قوله « ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم » (٨٧) : أى حكمه أن يجزيه بذلك ، والله تعالى يفعل ما يشاء وهو على حديث أبى هريرة من وعده الله تعالى على عمل ثوابا فهو منجزه له ، ومن أوعده على عمل عقابا فهو بالخيار .

وحدثني اسحاق بن ابراهيم الشنيدى قال حدثنا قريش بن أنس قال سمعت عمرو بن عبيد يقول : يؤتى بى يوم القيامة فأقام بين يدى الله عز وجل ، فيقول لى : قلت أن القاتل فى النار ؟ فأقول : أذنت قلته يا رب . ثم تلا هذه الآية « ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدًا فيها » فقلت له وما فى البيت أصغر منى : أرايت أن قال لك : فأنى قد قلت « أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » (٨٨) من أين علمت أنى لا أشاء أن أغفر له ؟ قال فما استطاع أن يرد على شيئا .

١٥ - (قالوا حديث يبطله القرآن) قالوا رويتم أن رجلا قال لبنيه : إذا أنا مت فأحرقونى ثم أذرونى فى اليم ، لعلى أضل الله ، ففعلوا ذلك ، فجمعه الله ثم قال له : ما حملك (أو كلاما هذا معناه) على ما فعلت ؟ قال : مخافتك يا رب ، فغفر الله له . قالوا : وهذا كافر ، والله لا يغفر للكافر ، وبذلك جاء القرآن .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول في « أفضل الله » انه بمعنى افوت الله . تقول ضللت كذا وكذا وأضلته . ومنه قول الله تعالى « في كتاب ، لا يفضل ربي ولا ينسي » (٨٩) أي لا يفوت ربي . وهذا رجل مؤمن بالله ، مقر به ، خائف له ، الا أنه جهل صفة من صفاته ، فظن انه اذا أحرق وذرى في الريح انه يفوت الله تعالى ، فغفر الله تعالى له بمعرفته ثانيه ، وبمخافته من عذابه جهله بهذه الصفة من صفاته ، وقد يغلط في صفات الله تعالى قوم من المسلمين ولا يحكم عليهم بالنار ، بل ترجأ (٩٠) أمورهم الى من هو أعلم بهم وبنياتهم .

١٦ - (قالوا حديث يبطله القرآن) قالوا رويتم انه قال عليه السلام : « من ترك قتل الحيات مخافة النار (٩١) فقد كفر » . والله تعالى يقول : « ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » (٩٢) وهذا ان كان ذنبا فهو من الصغائر ، فكيف نكفره (٩٣) وانتم تروون من زنا ومن سرق اذا قال لا اله الا الله فهو مؤمن ، وهو في الجنة ثم تكفرون بترك قتل الحيات . وفي هذا اختلاف وتناقض .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول : انه ليس ههنا اختلاف ولا تناقض ، ولم يكن القصد لترك قتل الحيات ، ولا أن ذلك يكون عظيما من الذنوب يخرج به الرجل الى الكفر ، وانما العظيم أن يتركها خشية النار . وكان هذا أمرا من أمور الجاهلية ، وكانوا يقولون : ان الجن تطلب بثائر الجان اذا قتل ، فربما قتلت قاتله ، وربما أصابته بخبل . وربما قتلت ولده ، فاعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن

(٨٩) طه : ٥٢ . (٩٠) ترجأ : تؤخر .

(٩١) في المخطوطة (خشية النار) .

(٩٢) النساء : ٣١ .

(٩٣) في المخطوطة (فكيف لا نكفره) أي لا نغفره . وما هو ثابت

معناه : كيف نحكم عليه بالكفر .

هذا باطل ، وقال : من صدق بهذا فقد كفر ، يريد بما أثبتنا به من بطلانه .

والكفر عندنا صنفان : أحدهما الكفر بالأصل ، كالكفر بالله تعالى أو برسوله أو ملائكته أو كتبه أو بالبعث ، وهذا هو الأصل الذى من كفر بشيء منه فقد خرج عن جملة المسلمين ، فإن مات لم يرثه ذو قرابته المسلم (٩٤) ولم يصل عليه . والآخر الكفر بفرع من الفروع على تأويل ، كالكفر بالقدر ، والانكار للمسح على الخفين ، وترك إيقاع الطلاق الثلاث ، وأشباه هذا . وهذا لا يخرج به عن الإسلام ولا يقال لمن كفر بشيء منه كافر ، كما أنه يقال للمنافق آمن ، ولا يقال مؤمن .



١٧ - (وقال حديث يكذبه النظر والعيان والخبر والقرآن) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « منبرى هذا على ترعة من ترع الجنة » ، و « ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة » . والله عز وجل يقول : « سورة المفتي » . عندها جنة المأوى (٩٥) . ويقول تعالى « وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين » (٩٦) ورويتم فى غير حديث : أن الجنة فى السماء السابعة . قالوا : وهذا اختلاف وتناقض .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أنه ليس ههنا اختلاف ولا تناقض ، فإنه لم يرد بقوله ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة : أن ذلك بعينه روضة ، وإنما أراد أن الصلاة فى هذا الموضع والذكر فيه يؤدى إلى الجنة ، فهو قطعة منها ، ومنبرى هذا هو على ترعة من ترع الجنة ، والترعة باب المشرعة إلى الماء ، أى إنما هو باب إلى الجنة .

(٩٤) فى الخطوبة (فو قرابة من الميامين) .
(٩٥) النجم : ١٤ ، ١٥ .
(٩٦) آل عمران : ١٣٣ .

(قال أبو محمد) وحدثننا أبو الخطاب قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا عمر بن عبد الله مولى غفره عن أيوب بن خالد الأنصارى قال قال جابر بن عبد الله الأنصارى : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ارتعوا فى رياض الجنة » قالوا : وأين رياض الجنة يارسول الله ؟ قال : مجالس الذكر . وهذا كما قال فى حديث آخر : « عائذ المريض على مخاريف الجنة » والمخاريف الطرق - واحدها مخرفة .

ومنه قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه : تركتكم على مثل مخرفة النعم - أى طريقها . وإنما أراد أن عيادة المريض تؤدى الى الجنة . فكانه طريق اليها . وكذلك مجالس الذكر تؤدى الى رياض الجنة ، فهى منها . وكذلك قول عمار بن ياسر : « الجنة تحت البارقة » . يعنى السيوف . والجنة تحت ظلال السيوف . يريد أن الجهاد يؤدى الى الجنة ، فكان الجنة تحته .

وقد يذهب قوم الى أن ما بين قبره ومنبره حذاء روضة من رياض الجنة ، وأن منبره حذاء ترعة من ترع الجنة ، فجعلهما من الجنة إذ كنا فى الأرض حذاء ذينك فى السماء . والاول أحسن عندى والله أعلم .



١٨ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الأئمة من قريش » ورويتم أن أبا بكر الصديق احتج بذلك على الأنصار يوم سقيفة بنى ساعدة ، ثم رويتم عن عمر رضى الله عنه أنه قال عند موته : « لو كان مسالم مولى أبى حذيفة حيا ما تخالجنى فيه الشك » . وسالم ليس مولى لأبى حذيفة ، وإنما هو مولى لامرأة من الأنصار وهى اعتنقته وريته ، ونسب الى أبى حذيفة بحلف ، فجعلتم الإمامة تصلح لموالى الأنصار ، ولو كان مولى لقريش لا يمكن أن تحذجوا بأن مولى القوم منهم ، ومن أنفسهم . قالوا : وهذا تناقض واختلاف .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس فى هذا القول تناقض ، وإنما كان يكون تناقضا لو قال عمر : لو كان سالم حيا ما تخالجنى الشك فى توليته عليكم ، او فى تأميره . فأما قوله ما تخالجنى الشك فيه ، فقد يحتمل غير ما ذهبوا اليه . وكيف يظن بعمر رضى الله عنه انه يقف فى خيار المهاجرين والذين شهد لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة ، فلا يختار منهم ، ويجعل الأمر شورى بينهم ، ولا يتخالجه الشك فى توليته سالما عليهم رضى الله عنه . هذا خطأ من القول وضعف فى الراى .

ولكن عمر لما جعل الأمر شورى بين هؤلاء ، ارتاد للصلاة من يقوم بها الى ان يختاروا الامام منهم ، وأجلهم فى الاختيار ثلاثا ، وأمر عبد الله ابنه ان يامرهم بذلك ، فذكر سالما ، فقال : لو كان حيا ما تخالجنى فيه الشك . وذكر الجارود العبدى فقال : لو كان أعيمش بنى عبد القيس حيا لقدمته . وقوله لقدمته دليل على انه أراد فى سالم مثل ذلك من تقديمه للصلاة بهم ، ثم أجمع على صهيب الرومى فأمره بالصلاة الى ان يتفق القوم على اختيار رجل منهم .

١٩ - (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال : « ان الشمس تطلع مرتين من بين قرنى شيطان ، فلا تصلوا لطلوعها » . قالوا فجعلتهم للشيطان قرونا تبلغ السماء ، وجعلتم الشمس التى هى مثل الأرض مرأت تجرى بين قرنيه ، وأنتم مع هذا تزعمون ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، فهو فى هذه الحال اللطف من كل شيء ، وهو فى تلك الحال أعظم من كل شيء ، وجعلتم علة ترك الصلاة فى وقت طلوع الشمس طلوعها من بين قرنيه ، وما على المصلى لله تعالى اذا جرت الشمس بين قرنى الشيطان . وما فى هذا مما يمنع من الصلاة لله تعالى .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان أنكارهم لهذا الحديث ان

كان من أجل أنهم لا يؤمنون بخلق الشياطين والجن ، وبأن الله تعالى جعل في تركيبها أن تتحول من حال إلى حال ، فتتمثل مرة في صورة شيخ ، ومرة في صورة شاب ، ومرة في مثال نار ، ومرة في مثال كلب ، ومرة في مثال جان . ، ومرة تصل إلى السماء ، ومرة تصل إلى القلب ، ومرة تجرى مجرى الدم ، فهؤلاء مكذبون بالقرآن ، وبما تواطأت عليه الاختبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والأنبياء المتقدمين ، وكتب الله تعالى المتقدمة ، والأمم الخالية ، لأن الله تعالى قد أخبرنا في كتابه أن الشياطين يقعدون من السماء مقاعد للسمع ، وإنهم يرمون بالنجوم ، وأخبرنا الله تعالى عن الشيطان أنه قال « **وَأَضْلَاهُمْ.وَأَمْنِيهِمْ.وَأَمْرُهُمْ** فليبتكن أذان الأنعام **وَأَمْرُهُمْ فليغيرن خلق الله** » (٩٧) وهو لا يظهر لنا ، فكيف يأمرنا بهذه الأشياء لولا أنه يصل إلى القلوب بالسلطان الذي جعله الله تعالى له ، فيوسوس بذلك ، ويزين ويمنى ، كما قال الله جل وعز ، وكما روى في الحديث أنه رأى مرة في صورة شيخ نجدى ، ومرة في صورة ضفدع ، ومرة في صورة جان ، وقد سمى الله تعالى الجن رجلا كما سمينا رجلا فقال تعالى « **وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ** » (٩٨) وقال في الحور العين « **لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ** » (٩٩) فسدل ذلك على أن الجن تطمئ كما يطمئ الإنس ، والطمئ : الوطء بالتدسية (١٠٠) .

✽ (قال أبو محمد) ونحن لم نرد في هذا الكتاب أن نرد على الزنادقة ، ولا المكذبين بآيات الله عز وجل ورسله ، وإنما كان غرضنا الرد على من ادعى على الحديث التناقض والاختلاف واستحالة المعنى من المنتسبين إلى المسلمين . وإن كان إنكاره لهذا الحديث لأنه رآه لا يقوم في وهمه ، ولأنه لا معنى لترك الصلاة من أجل أن الشمس تطلع بين قرني شيطان ، فنحن نريه المعنى حتى يتصور في وهمه له باذن الله تعالى ، ويحسن عنده ، ولا يمتنع على نظره .

(٩٨) الجن : ٦ .

(٩٧) النساء : ١١٩ .

(٩٩) الرحمن : ٥٦ ، ٧٤ .

(١٠٠) أى يظهر الدم كما في وطء الأيكار .

وانما امرنا بترك الصلاة مع طلوع الشمس لأنه الوقت الذي كانت فيه عبدة الشمس يسجدون فيه للشمس . وقد درج كثير من الأمم السالفة على عبادة الشمس . والسجود لها ، فمن ذلك ما قص الله تبارك وتعالى علينا في نبأ ملكة سبا أن الهدهد قال لسليمان عليه السلام انى « وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم » (١٠١) . وكان في العرب قوم يعبدون الشمس ويعظمونها ويسمونها الالهة قال الأعشى :

فلم اذكر الرهب حتى انفتلت قبيل الالهة منها قريبا

يعنى الشمس . وكان بعض القراء يقرأ « اتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذرك والهلك » (١٠٢) يريد ويذرك والشمس التي تعبد . فكره لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصلى في الوقت الذي يسجد فيه عبدة الشمس للشمس ، وأعلمنا أن الشياطين حينئذ أو أن إبليس في ذلك الوقت في جهة مطلع الشمس ، فهم يسجدون له بسجودهم للشمس ويؤمنونه . ولم يرد بالقرن ما تصوروا في أنفسهم من قرون البقر وقرون الشاء ، وانما القرن ههنا حرف الرأس ، وللرأس قرنان ، أى حرفان وجاذبان . ولا أرى القرن الذي يطلع في ذلك الموضعسمى قرنا الا باسم موضعه ، كما تسمى العرب الشيء باسم ما كان له موضعا أو سببا فيقولون : رفع عقيرته . يريدون صوته ، لأن رجلا قطعت رجله فرفعها واستغاث من أجلها فقليل لمن رفع صوته رفع عقيرته . ومثل هذا كثير في كلام العرب .

وكذلك قوله في المشرق : من ههنا يطلع قرن الشيطان ، لا يريد به ما يسبق الى وهم السامع من قرون البقر ، وانما يريد من ههنا يطلع رأس الشيطان . وكان وهب بن منبه يقول في ذى القرنين : انه رجل من أهل الاسكندرية واسمه الاسكندروس ، وانه كان حلم حلما رأى فيه أنه

دنا من الشمس حتى أخذ بقرنيها فى شرقها وغربها ، فقص رؤياه على قومه ، فسموه ذا القرنين . وأراد باخذه بقرنيها أنه أخذ بجانبىها والقرون أيضا خصل الشعر ، كل خصلة قرن ، ولذلك قيل للروم ذات القرون ، يراد أنهم يطولون الشعور ، فأراد صلى الله عليه وسلم أن يعلمنا أن الشيطان فى وقت طلوع الشمس وعند سجد عبادتها لها مائل مع الشمس ، فالشمس تجرى من قبل رأسه ، فأمرنا أن لا نصلى فى هذا الوقت الذى يكفر فيه هؤلاء ويصلون للشمس وللشيطان ، وهذا أمر مفيب عنا لا نعلم منه إلا ما علمنا ، والذي أخبرتك به شيء يحتمله التأويل ويباعده عن الشناعة والله أعلم .

✽ ولم يأت أهل التكذيب بهذا وأشباهه إلا لردهم الغائب عنهم الى الحاضر عندهم ، وحملهم الأشياء على ما يعرفون من أنفسهم ، ومن الحيوان والموات ، واستعملهم حكم ذوى الجثث فى الروحانيين . فإذا سمعوا بملائكة على كواهلها العرش وأقدامها فى الأرض السفلى ، استوحشوا من ذلك لمخالفته ما شاهدوا ، وقالوا : كيف تخرق جثث هؤلاء السموات وما بينها ، والأرضين وما فوقها ، من غير أن نرى لذلك إثرا ؟ وكيف يكون خلق له هذه العظمة ؟ وكيف تكون أرواحا ولها كواهل وأقدام ؟ وإذا سمعوا بأن جبريل عليه السلام مرة أتى النبى صلى الله عليه وسلم فى صورة أعرابى ، ومرة فى صورة دحية الكلبي ، ومرة فى صورة شاب ، ومرة مد بجناحيه ما بين المشرق والمغرب ، قالوا : كيف يتحول من صورة الى صورة ؟ وكيف يكون مرة فى غاية الصغر ؟ ومرة فى غاية الكبر من غير أن يزداد فى جسمه ولا جثته وأعرافه ؟ لأنهم لا يعانون إلا ما كان كذلك .

وإذا سمعوا بأن الشيطان يصل الى قلب ابن آدم حتى يوسوس له ويخنس ، قالوا : من أين يدخل ؟ وهل يجتمع روحان فى جسم ؟ وكيف يجرى مجرى الدم ؟

﴿ (قال أبو محمد) . ولو اعتبروا ما غاب عنهم بما رأوه من قدرة الله جل وعز لعلموا أن الذي قدر على أن يفجر نياها الأرض كلها إلى البحر منذ خلق الله الأرض وما عليها ، فهي تقضي إليه من غير أن يزيد فيه أو ينقص منه ، ولو جعل لنهر منها مثل دجلة أو الفرات أو النيل سبيل إلى ما على وجه الأرض من المدن والقرى والعمارات والخراب شهرا لم يبق على ظهرها شيء إلا هلك ، هو الذي قدر على ما أنكروا .

وأن الذي قدر أن يحرك هذه الأرض على عظمها وكثافتها وبحارها وأطودها وإنهارها حتى تتصدع الجبال ، وحتى تغيض المياه ، وحتى ينتقل جبل من مكان إلى مكان ، هو الذي لطف لما قدر . وأن الذي وسع انبساط العين مع صفوه وضعفه لادراك نصف الفلك على عظمه ، حتى رأى النجم من المشرق وروقيه من المغرب وما بينها ، وحتى خرق من الجو مسيرة خمسمائة عام ، هو الذي خلق ملكا ما بين شحمه أذنه إلى عاتقه مسيرة خمسمائة عام ، فهل ما أنكر إلا بمنزله ما عرف ؟ وهل ما رأى إلا بمنزلة ما لم يره ؟ فتعالى الله أحسن الخالقين .

٢٠ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه وينصرانه » . ثم رويتم « الشقى من شقى فى بطن أمه ، والسعيد من سعاد فى بطن أمه » وأن النطفة إذا انعقدت بعث الله عز وجل إليها ملكا يكتب أجله ورزقه ، وشقى أو سعيد . وأنه مسح على ظهر آدم فقبض قبضة فقال : إلى الجنة برحمتى ، وقبض أخرى فقال إلى النار ولا أبالي . قالوا وهذا تناقض واختلاف ، فرق بين المسلمين ، واحتج به أهل القدر وأهل الإثبات .

﴿ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أنه ليس ههنا تناقض ولا اختلاف بنعمة الله تعالى . ولو عرفت المعتزلة ما معناه ما فارقت المذبة أن لم يكن الاختلاف إلا لهذا الحديث .

والفطرة ههنا الابتداء والانشاء ، ومنه قوله تعالى « الحمد لله فاطر السموات والأرض » (١٠٣) أى مبتدئهما وكذلك قوله « فطرة الله التى فطر الناس عليها » (١٠٤) يريد جبلته التى جبل الناس عليها ، وأراد بقوله : كل مولود يولد على الفطرة أخذ الميثاق الذى أخذ عليهم فى أصلاب آبائهم وأشهدهم على أنفسهم « العت بريكم ، قالوا بلى » (*) فلمت واجدا أحدا الا وهو مقر بأن له صانعا ومديرا ، وإن سماه بغير اسمه ، أو عبد شيئا دونه . ، ليقربه منه عند نفسه أو وصفه بغير صفته ، أو أضاف إليه ما تعالى عنه علوا كبيرا ، قال الله تعالى « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » (١٠٥) فكل مولود فى العالم على ذلك العهد والاقرار ، وهى الحنيفية التى وقعت فى أول الخلق ، وجرت فى فطر العقول . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تبارك وتعالى : « انى خلقت عبادى جميعا حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم » ثم يهود اليهود أبناءهم ، ويمجس المجوس أبناءهم ، أى يعلمسونهم ذلك .

وليس الاقرار الأول مما يقع به حكم أو عليه ثواب . الا ترى أن الطفل من أطفال المشركين ما كان بين أبويه فهو محكوم عليه بدينهما ، لا يصلى عليه أن مات ، ثم يخرج عن كنفهما الى مالك من المسلمين فيحكم عليه بدين ماله ، ويصلى عليه أن مات ، ومن وراء ذلك علم الله تعالى فيه . وفرق ما بين أهل القدر وأهل الاثبات فى الحديث : أن الفطرة عند أهل القدر الاسلام فتناقض عندهم الحديثان والفطرة عند أهل الاثبات العهد الذى أخذ عليهم حين فطروا ، فاتفق الحديثان ولم يختلفا وصار لكل واحد منهما موضع .

٢١ - (قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اذا قام أحدكم من منامه فلا يغمس يده فى

(١٠٤) الروم : ٣٠ .

(١٠٣) فاطر : ١ .

(١٠٥) الزخرف : ٨٧ .

(*) الاعراف : ٧٢ .

(٩ - تاويل مختلف الحديث)

الاناء حتى يغسلها ثلاثا ، فإنه لا يدري أين باتت يده » . قالوا وهذا الحديث جائز لولا قوله « فإنه لا يدري أين باتت يده » . وما منا أحد إلا وقد درى أن يده باتت حيث بات بدنه ، وحيث باتت رجله وأذنه وأنفه وسائر أعضائه ، وأشد الأمور أن يكون مس بها فرجه فى نومه ، ولو أن رجلا مس فرجه فى يقظته لما نقض ذلك طهارته ، فكيف بأن يمسه وهو لا يعلم ، والله لا يؤاخذ الناس بما لا يعملون ، فإن النائم قد يهجر (١٠٦) فى نومه فيطلق ويكفر ويفترى ، ويحتلم على امرأة جاره ، وهو عند نفسه فى نومه زان ، ثم لا يكون بشيء من ذلك مؤاخذا فى أحكام الدنيا ولا فى أحكام الآخرة .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن هذا النظر علم شيئا وغابت عنه أشياء . أما علم أن كثيرا من أهل الفقه قد ذهبوا الى أن الوضوء يجب من مس الفرج فى المنام واليقظة بهذا الحديث وبالحديث الآخر « من مس فرجه فليتوضأ » وأن كنا نحسن لا نذهب الى ذلك ، ونرى أن الوضوء الذى أمر به من مس فرجه غسل اليد ، لأن الفروج مخارج الحدث والنجاسات . وكذلك الوضوء عندنا مما مست النار إنما هو غسل اليد من الزهم (١٠٧) والأطبخة والشواء . وقد بينا ذلك فى غير موضع وأتينا بالدلائل عليه .

✽ فإذا كان الوضوء من مس الفرج هو غسل اليدين تبين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر المستيقظ من منامه أن يغسل يده قبل أن يدخلها الاناء ، لأنه لا يدري أين باتت يده ، يقول لعله فى منامه مس بها فرجه أو دبره ، وليس يؤمن أن يصيب يده قاطر بول أو بقية منى إن كان جامع قبل المنام ، فإذا أدخلها فى الاناء قبل أن يغسلها انجس الماء وأفسده ، وخص النائم بهذا لأن النائم قد تقع يده على هذه المواضع وعلى دبره وهو لا يشعر . فاما اليقظان فإنه اذا لمس شيئا من هذه المواضع فاصاب يده منه أذى علم به ، ولم يذهب عليه ، فغسلها قبل أن يدخلها فى الاناء أو ياكل أو يصفح .

✽ ✽ ✽

-
- (١٠٦) يهجر . أى يقول هجرا من الكلام . أى هذيانا .
(١٠٧) الزهم والزهومة : ريح النسم .

٢٢ - (قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في أعطان الابل ، لأنها خلقت من الشياطين . ونهيه عن الصلاة في أعطان الابل لا ينكر ، وهو جائز في التعبد ، فلما وصلتكم ذلك بأنها خلقت من الشياطين علمنا أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أن الابل خلقت من الابل ، كما أن البقر خلقت من البقر ، والخيول من الخيل ، والأسد من الأسد ، والذباب من الذباب .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن النبي صلى الله عليه وسلم وغير النبي يعلم أن البعير تلده الناقة ، وأنه لا يجوز أن تكون شيطانة تلد جملا ، ولا أن ناقة تلد شيطانا ، وإنما أعلمنا أنها في أصل الخلقة خلقت من جنس خلقت منه الشياطين .

✽ ويدلك على ذلك قوله في حديث آخر : « أنها خلقت من أعنان الشياطين » يريد من جوانبها ونواحيها ، كما يقال بلغ فلان أعنان السماء أى نواحيها وجوانبها ، ولو كانت من نسلها لقال : فأنها خلقت من نسلها أو بطونها أو أصلابها أو ما يشبه هذا .

✽ ولم تزل العرب تنسب جنسا من الابل الى الحوش ، فتقول : ناقة حوشية ، وابل حشية ، وهى أنفر الابل وأصعبها ، ويزعمون أن للجن نعما ببلاد الحوش (١٠٨) وأنها ضربت فى نعم الناس فتنتجت هذه الحوشية ، قال رؤية :

✽ جرت رحانا (١٠٩) . من بلاد الحوش ✽

وقد يجوز على هذا المذهب أن تكون فى الأصل من نتاج نعم الجن لا من الجن أنفسها ، ولذلك قال « من أعنان الشياطين » أى من

(١٠٨) بلاد الحوش وراء رمل بيزين . يزعمون أنها بلاد الجن ، فلا يمر بها أحد من الناس ، أو إنها حى من أحياء الجن . وقد جاءت فى شعر رؤية بن العجاج . ومنه ابل حوشية أى متوحشة . وزعموا أنها ابل الجن . انظر معجم البلدان مادة (ح وش) .

(١٠٩) الرحا هنا : الابل الكعيفة .

نواحيها ، وهذا شيء لا ينكره إلا من أنكر الجن أنفسهم والشياطين ، ولم يؤمن إلا بما رآه عينه ، وأدركته حواسه ، وهو من عقد قوم من الزنادقة والفلاسفة يقال لهم الدهرية ، وليس من عقد المنتمين .



٢٢ - (قالوا حديث يفسد بعضه بعضاً) قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها ، ولكن اقتلوا منها كل أسود بهيم » . وقال « الأسود شيطان » . قالوا : فكانه إنما قتله لأنه أسود أو لأنه شيطان ، مع عفوه عن جماعة الكلاب ، لأنها أمة ، وليس في كونها أمة علة تمنع من القتل ولا توجيه . قالوا : ثم رويتم أنه عليه السلام أمر بقتل الكلاب حتى لم يبق بالمدينة كلب . فكيف قتلها وهي أمة أولاً يمنعه ذلك من قتلها ؟ قالوا وقد صارت العلة التي عفا عنها هي العلة التي قتلها لها .

*) (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن كل جنس خلقه الله تعالى من الحيوان أمة ، كالكلاب والأسد والبقير والغنم والنمل والجراد وما أشبه هذا ، كما أن الناس أمة ، وكذلك الجن أمة ، يقول الله تعالى : « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم » (١١٠) . يريد أنها مثلنا في طلب الغذاء والعشاء وابتغاء الرزق وتوقى المهالك . وكذلك الجن قد خاطبهم الله تعالى كما خاطبنا ، إذ يقول « يا معشر الجن والإنس ألم ياتكم رسل منكم » (١١١) . ولو أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب على كل حال لأفنى أمة وقطع أثرها ، وفي الكلاب منافع للناس في حرثهم منازلهم وحفظ نعمهم وحرثهم ، مع الاتفاق بصيدها ، فإن كثيراً من الأعراب ونازلة القفر لا غذاء لهم ولا معاش إلا بها ، والله تعالى يقول : « فكلوا مما أمسكن عليكم » (١١٢) . وفي ذلك دليل على أنه تعالى خلقها لنافعنا .

وقد كان أبو عبيدة يذكر أن رجلين سافرا ومع أحدهما كلب له

فوقع عليهما اللصوص ، فقاتل أحدهما حتى غلب وأخذ فدفن وترك
رامه بارزا ، وجاءت الغربان وسباع الطير فجامت جسيه تريد أن
تنهشه وتلق عينييه ، ورأى ذلك كلب كان معه ، فلم يزل ينبش
التراب عنه حتى استخرجه ، ومن قبل ذلك قد فر صاحبه واسلمه (١١٣)
قال : ففي ذلك يقول الشاعر :

يعرد (١١٤) عنه جاره ورفيقه وينبش عنه كلبه وهو ضاربه

وليس لشيء من الحيوان مثل محاماته على إله وذبه عنهم ، مع
الاساءة إليه والطرد والضرب . والأخبار عن الكلاب في هذا كثيرة
صاح ، ونكره الاطالة بذكرها . وليست تخلو الكلاب من أن تكون
أمة من أمة السباع ، أو تكون أمة من الجن كما قال ابن عباس
« الكلاب أمة من الجن (١١٥) » ، وهي ضعف الجن ، فإذا غشيتكم عند
طعامكم فاقفوا لها ، فإن لها أنفسا » . يعني : أن لها عيوناً تصيب
بها ، والنفس العين ، يقال أصابت فلاناً نفساً أي عين . وقال أيضاً :
« الجن مسيخ الجن كما مسيخت القيردة من بني إسرائيل » .
ولا يبعد أيضاً أن تكون الكلاب كذلك .

وهذه أمور لا تدرك بالنظر والقياس والعقول ، وإنما ينتهن فيها
إلى ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو ما قاله من يسمع منه
وشاهده ، فإنهم لا يقضون على مثله إلا بسماع منه ، أو سماع ممن
سمعه ، أو بخبر صادق من خبر الكتب المتقدمة ، وليس هو من أمور
الفرائض والسنن ، وليس علينا وكف (١١٦) ولا نقص من أن تكون
الكلاب من السباع أو الجن أو الممسوخ .

فإن كانت من السباع فإنما أمر بقتل الأسود منها ، وقال : هو
شيطان ، لأن الأسود البهيم منها أضرها واعتقرها ، والكلب أليف أسرع
منه إلى جميعها ، وهو مع هذا أقلها نفعا ، وأسوأها حراما ، وأبعدنا

(١١٣) أسئلة : خذله . (١١٤) يعرد : يهرب .
(١١٥) الجن : بالحاء المهملة : سفلة الجن وضعفاؤهم . أو هم خلق بين الانس
والجن .
(١١٦) الكف : الغيب .

من الصيد ، وأكثرها نعاسا . وقال : هو شيطان ، يريد أنه أخبثها ، كما يقال فلان شيطان ، وما هو الا شيطان مارد ، وما هو الا أسد عاد ، وما هو الا كذب عاد . يراذ أنه شبيه بذلك .

وان كانت الكلاب من الجن أو كانت ممسوخا من الجن ، فانما أراد أن الأسود منها شيطانها ، فاقتلوه لضره ، والشيطان هو مارد الجن . والجن هم الضعفة والحن أضعف من الجن (١١٧) .

وأما قتله كلاب المدينة فليمن فيه نقض لقوله : « لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها » لأن المدينة في وقته صلى الله عليه وسلم مهبط وحى الله تعالى مع ملائكته ، والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة . كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حدثني محمد بن خالد بن خذاش قال حدثني مسلم بن قتيبة عن يونس بن أبى اسحق عن مجاهد عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال قال لى جبريل عليه السلام : « لم يمنعنى من الدخول عليك البارحة الا أنه كان على باب بيتك ستر فيه تصاوير ، وكان فى بيتك كلب ، فمر به فليخرج » . وكان الكلب جروا للحسن والحسين تحت نضد لهم . وهذا دليل على أنها كما تكره الكلاب فى البيوت تكرهها أيضا فى المصر ، فأمر النبى صلى الله عليه وسلم بقتلها أو بالتخفيف منها فيما قرب منها ، وأمسك عن سائرهما مما بعد من مهبط الملائكة ومنزل الوحى .

* (قال أبو محمد) البضد السرير لأن الثياب تنضد فوقه .

٢٤ - (قالوا حديث يفسد وله آخره) قالوا رويتم أنه قال : « خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم - الغراب والحداة والكلب والحية والغارة » . قالوا فلو قال اقتلوا هذه الخمسة وخمسة معها لجاز ذلك فى التعبد فاما أن تقتل لأنها فواسق فهذا لا يجوز ، لأن الفسق والهدى لا يجوز على شيء من هذه الأشياء ، والهوام والسباع

(١١٧) فى المخطوطة (والجان أضعف من الشيطان) . وهو معنى مستقيم .

والطير غير الشياطين ، وغير الجن والانس الذين يكون منهم الفسق والهداية .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان المعتقد ان الهوام والسباع والطير لا يجوز عليها عصيان ولا طاعة مخالف لكتاب الله جل وعز وانبيائه ورسله وكتب الله المتقدمة ، لان الله تعالى قد اخبرنا عن نبيه سليمان عليه السلام انه تفقد الطير « فقال ما لى لا ارى الهدهد ام كان من الغائبين » لاعذبه عذابا شديدا او لاذبحنه او لياتينى بسلطان مبين » (١١٨) أى بعذر بين ، وحجة فى غيبته وتخلفه . ولا يجوز ان يعذبه الا على ذنب ومعصية ، والذنوب والمعاصي تسمى فسوقا ، وما جاز أن يسمى عاصيا جاز أن يسمى فاسقا . ثم حكى الله تعالى عن الهدهد بعد ان اعتذر الى سليمان فقال : « أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ بنبا يقين » انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم . وجدها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون . الا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون » (١١٩) . وهذا لو كان من أقاويل الحكماء بل لو كان من كلام الانبياء لكان كلاما حسنا ، وعظة بليغة ، وحجة ، فكيف لا يجوز على هذا مطيع وعاص وفاسق ومهتد .

وقد حكى الله تعالى أيضا عن النمل ما حكاه فى هذه المورة فقال « وورث سليمان داود ، وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير » (١٢٠) فجعلها تنطق كما ينطق الناس . وقال : « حتى اذا اتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل » (١٢١) . الآية . فجعلها تنطق كما ينطق الناس وقال : « وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » (١٢٢) . وقال : « يا جبال أوسى معه والطير » (١٢٣) . أى سبى .

* (قال أبو محمد) وقرأت فى التوراة ان نوحا صلى الله عليه وسلم لما كان بعد أربعين يوما فتح كوة الفلك التى صنع ، ثم أرسل

(١١٩) النمل : ٢٢ - ٢٥ :
(١٢١) النمل : ١٨ .
(١٢٢) سبأ : ١٠ .

(١١٨) النمل : ٣٠ ، ٢١ :
(١٢٠) النمل : ١٦ .
(١٢٢) الامراء : ٤٤ .

الغراب فخرج ولم يرجع حتى يمس اناء على وجه الأرض ، وارسل الحمامة مرة بعد مرة فرجعت حين أمسى وفي منقارها ورقة زيتون ، فعلم أن الماء قد قل عن وجه الأرض ، فدعا الله تعالى لها بالطوق في عنقها ، والخضاب في رجلها .

✽ (قال أبو محمد) وقرأت أيضا في التوراة أن الله جل وعز قال لأدم حين خلقه : كل ما شئت من شجر الفردوس ، ولا تأكل من شجرة علم الخير والشر ، فانك يوم تأكل منها تموت . يريد أنك تتحول الى حال من يموت . وكانت الحية أعزم (١٢٤) دواب البر ، فقالت للمرأة : انك لا تموتان ان اكلتما منها ، ولكن أعينكما تنفتح وتكونان كالآلهة تعلمان الخير والشر ، فاخذت المرأة من ثمرتها فاكلت وأطعمت بعليها ، فانفتحت أبصارهما ، وعلما أنهما عريانان ، فوصلا من ورق التين واصطفاه ازارا ، ثم سمعا صوت الله تعالى في الجنة حين تورك (١٢٥) النهار ، فاخبأ آدم وامراته في شجر الجنة ، فدعاهما فقال آدم : سمعت صوتك في الفردوس ورأيتني عريانا فاخبأت منك . فقال : ومن أراك أنك عريان ؟ لقد أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها . فقال : ان المرأة أطعمتني . وقالت المرأة : ان الحية أطغتني . فقال الله جل وعز للحية : من أجل فعلك هذا فانت ملعونة ، وعلى بطنك تمشين ، وتأكلين التراب ، وسأغري بينك وبين المرأة وولدها ، فيكون يطأ رأسك وتكونين أنت تلدغينه بعقبه . وقال للمرأة : وأما أنت فاكثري أوجاعك واحبالك ، وتلددين الأولاد بالآلم ، وتتردين الى بعلك حتى يكون مسلطا عليك . وقال لأدم صلى الله عليه وسلم : ملعونة الأرض من أجلك ، وتنتب الحاج (١٢٦) والشوك ، وتأكل منها بالشقاء ورشح جبينك ، حتى تعود الى التراب من أجل أنك تراب ..

✽ (قال أبو محمد) . أفاما ترى أن الحية أطغت واختدعت فلعلها الله تعالى ، وغير خلقها ، وجعل التراب رزقها ؟ أفما يجوز أن تسمى هذه فاسقة وعاصية ؟ وكذلك الغراب بمعصيته نوحا صلى الله عليه وسلم ؟

(١٢٤) من أعزهما : أي أشدهما عزما .

(١٢٥) تورك النهار : البسط .

(١٢٦) الحاج كما في النهاية ضرب من الشوك . واحده حاجة .

ويرى أهل النظر أنه إنما سمي غراب البين لأنه بان عن نوح عليه السلام فذهب ، ولذلك تشاعموا به ، ورجعوا في نعيقه بالفراق والافتراق ، واستخرجوا من اسمه الغربة ، وقالوا : قذفته نوى غربة ، وهذا شاء مغرب ، وهذه عنقاء مغرب ، أي جائية من بعد . يعنون العقاب وكل هذا مشتق من اسم الغراب لفارقه نوحا صلى الله عليه وسلم وببإينته .

✽ (قال أبو محمد) ومن الدلائل أيضا حديث محمد بن سنان العوفي عن عبد الله بن الحارث بن أبرئ المكي عن أمه زائطة بنت مسلم عن أبيها أنه قال : شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما فقال لي : « ما اسمك ؟ قلت : غراب .. فقال : أنت مسلم » . كره أن يكون اسمه غرابا لفسق الغراب ومعصيته فسماه مسلما ، ذهب النى ضد معنى الغراب ، لأن الغراب عاصي ، والمسلم مطيع ، مأخوذ من الاستسلام ، وهو الانقياد والطاعة . وكان عليه السلام يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح على ما قدمنا من القول في هذا الكتاب .

✽ ولو أننا تركنا هذا المذهب الذي عليه المسلمون في تجويز الطاعة والمعصية على الحية والغراب والفأرة إلى ما يجوز في كلام العرب وفي اللغة ، لجاز لنا أن نسمى كل واحد من هذه فاسقا ، لأن الفسق الخروج على الناس والإزدراء (١٢٧) عليهم . يقال : فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها ، وكل خارج عن شيء فهو فاسق ، قال الله تعالى : « إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه » (١٢٨) . أي خرج عن أمر ربه وطاعته . فالحية تخرج على الناس من جحرها ، فتعيب بطعام الناس وتنهش وتكرع في شرايهم وتمج فيه ريقها . والفأرة أيضا تخرج من جحرها ، فتفتسد أطعمتهم وتقرض ثيابهم وتضم بالذبال على أهل البيت يبتهم ، ولا شيء من حشرات الأرض أعظم منها ضررا . والغراب يقع على داء البعير الدبر (١٢٩) فينقره حتى

(١٢٧) في المطبوعتين (والایذاء) .

(١٢٨) الكهف : ٥٠ .

(١٢٩) البعير الدبر : الذي به قرحة .

يقتله ، ولذلك تسميه العرب ابن داية . وينزع عن الخير ويختلس أطعمة الناس . والكلب يعقر ويجرح ، وكذلك السباع العادية ، وكل هذه قد يجوز أن تسمى فواسق ، لخروجها على الناس واعتراضها بالضرار عليهم ، فإين كانوا عن هذا المخرج اذ قبح عندهم أن ينسبوا شيئا من هذه الى طاعة أو معصية .

٢٥ - (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا : رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة عند يهودى بأصواع من شعير ، فياسبحان الله ، أما كان فى المسلمين مواس ولا مؤثر ولا مقرض ، وقد أكثر الله عز وجل الخير ، وفتح عليهم البلاد ، وجبوا ما بين أقصى اليمن الى أقصى البحرين وأقصى عمان ثم بياض نجد والحجاز ، وهذا مع أموال الصحابة كعثمان وعبد الرحمن وقلان وقلان فأين كانوا ؟

* قالوا : وهذا كذب ، وقائله أراد مدحة النبى صلى الله عليه وسلم بالزهد وبالفقر ، وليس هكذا تمدح الرسل ، وكيف يجوع من يجهز الجيوش ، ومن يسوق المئين من البدن ، وله مما آفاه الله عليه مثل فذك وغيرها ؟ وذكر مالك بن انس عن أبى الزبير عن جابر قال : نحر النبى صلى الله عليه وسلم بالحديبية سبعين بدنة ، كل بدنة عن سبعة ، واستاق فى عمرة القضاء مكان عمرته التى صده المشركون ستين بدنة ، وكيف يجوع من وقف سبع حوائط متجاورة بالعالية (١٣٠) ، ثم لا يجد مع هذا من يقرضه أصواعا من شعير حتى يرهن درعه ؟

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس فى هذا ما يستعظم ، بل ما ينكر ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه بأمواله ، ويفرقها على المحقين من أصحابه ، وعلى الفقراء والمساكين ، وفى النواائب التى تنوب المسلمين ، ولا يرد سائلا ، ولا يعطى اذا وجد الا كثيرا ، ولا يضع درهما فوق درهم . وقالت له أم سلمة : يا رسول الله

(١٣٠) العالية والحوالى : قرى بظاهر المدينة .

أراك ساهم (١٣١) الوجه ، أمن علة ؟ فقال : « لا ولكنها السبعة الدنانير
التي أتينا بها أمس ، نسيتهما في خضم الفراش ، فبت ولم أقسمها » .
وكانت عائشة رضي الله عنها تقول في بكائها عليه : بابى من لم ينم على
الوثير (١٣٢) ، ولم يشبع من خبز الشعير .

وليس يخلو قولها هذا من أحد أمرين - أما أن يكون يؤثر بما
عنده حتى لا يبقى عنده ما يشبعه ، وهذا بعض صفاته والله عز وجل
يقول : « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » (١٣٣) . أو
يكون لا يبلغ الشبع من الشعير ولا من غيره ، لأنه كان يكره إفراط
الشبع ، وقد كره ذلك كثير من الصالحين والمجتهدين ، وهو صلى الله
عليه وسلم أولاهم بالفضل ، وأحراهم بالسبق .

وجدنا أبو الخطاب قال : أخبرنا أبو عاصم عبيد الله بن عبد الله
قال : أخبرنا المحبر (١٣٤) . بن هرون ، عن أبي يزيد المدنى ، عن
عبد الرحمن بن المرقع ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إن الله تعالى لم يخلق وعاء ملىء شرا من بطن ، فإن كان لابد
فاجعلوا ثلثا للطعام ، وثلثا للشراب ، وثلثا للريح » وقد قال مالك بن
دينار : إنما مثل المؤمن مثل الشاة المأبورة - يزيد التي أكلت في العلف
ابرة - فهي لا تاكل إذا أكلت في العلف الا قليلا ، ولا ينجع فيها
العلف . قيل لابن عمر : في الجوارشن (١٣٥) شيء ؟ فقال : وما أصنع

(١٣١) ساهم الوجه : متغير لون الوجه .

(١٣٢) الفرائث الوثير : اللين . (١٣٣) الحشر : ٩ .

(١٣٤) في الخطوطة (المحبر) . وهو هكذا في الطبوعتين . ولم نجد
محررا هذا فيما بين أيدينا من المصادر . لكننا وجدنا محرز بن هارون التميمي من
أهل المدينة . ذكره ابن حبان في المجروحين (١٩/٣) وقال : لا تحل الرواية
عنه . وقال الذهبي ضعفه (المغنى ٥٤٥/٢) : وضبطه البخارى برأين .
وهكذا في التقريب والتذهيب . وذكر الدارقطنى أن غير البخارى يضبطونه
(محرز) وهو كذلك فى الميزان قال البخارى : منكر الحديث . وقال الدارقطنى
ضعيف . انظر التاريخ الكبير ٢٢/٨ وميزان الاعتدال ٤٤٣/٣ .

(١٣٥) الجوارشن : حواء لتسهيل الهضم .

به وأنا لم أشبع منذ كنا ؟ يريد : أنه كان يدع الطعام وبه إليه الحاجة .
وقال الحسن لرجل دخل عليه وهو يأكل : كل . فقال : قد أكلت فما أشتى
شيئا . قال : يا سبحان الله ، وهل يأكل أحد حتى لا يشتهي شيئا ؟ وقال
مالك بن دينار أبو غيره : لو ددت أن رزقي في حصاة أمصها ، ولقد
استحييت من الله تعالى لكثرة دخولي إلى الخلاء . وقال بكر بن
عبيد الله : لم أجد طعام العيش حتى استبدلت الخميص (١٣٦)
بالكظة (١٣٧) . وحتى لم ألبس من ثيابي ما يستخدمني ، وحتى لم أكل
إلا مالا أغسل يدي منه . فلما يكتبه صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله
عنها فقالت : بابي من لم يشبع من خبز الشعير ، وقد كان يأكل خبز
الحنطة وخبز الشعير ، غير أنه لا يبلغ الشبع منه . أما للرجال الأولى
أو للرجال الأخرى فذكرت أحسن الطعامين ، وأردت أنه إذا كان
لا يشبع منه على حساسته فغيره أخرى أن لا يشبع منه .

وقد قال عمر رضي الله عنه : لو شئت لدعوت بصلاء وصناب
وكراكر (١٣٨) وأسنة . وقال : لو شئت لأمرت بفتية (١٣٩) فذهبت
وأمرت بقيق فخل وأمرت بزبيب فجعل في سعن (١٤٠) حتى يصير
كدم الغزال هذا . وأشباهه ولكنني سمعت الله تعالى يقول لقوم «أذهبتم
طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب
الهنون» (١٤١) .

وقد يأتي على البخيل الموسر ثارات لا يحضره فيها مال وله
الضيعة والأثاث والديون ، فيحتاج إلى أن يقترض وإلى أن يرهن ،

(١٣٦) الخميص : خلو البطن والجوع .

(١٣٧) الكظة : البطنة والامتلاء .

(١٣٨) الصلاء : الشواء . والصناب : نوع من المشبهات يتخذ من الخردل
والزبيب . والكراكر جمع كركرة بالكسر ، وهي الجزء التالي من البقير كالقرصة
يبرك عليه .

(١٣٩) الفتية : الدابة الشابة .

(١٤٠) السعن : يفتح فسكون : جسم اللحم واللحم .

(١٤١) الأحقاف : ٢٠ .

فكيف بمن لا يبقى له درهم ولا يفضل عن مواساته ونوائبه زاد ؟ وكيف يعلم المسلمون وأهل اليسار من صحابته بحاجته إلى الطعام وهو لا يعلمهم ولا ينشط في وقته ذلك اليهم .

وقد نجد هذا بعينه في أنفسنا وإشباهاها من الناس ، ونرى الرجل يحتاج إلى الشيء فلا ينشط فيه إلى ولده ولا إلى أهله ولا إلى جاره ، ويبيع العلق (١٤٢) ويستقرض من الغريب والبعيد . وإنما رهن درعه عند يهودي لأن اليهود في عصره كانوا يبيعون الطعام ، ولم يكن المسلمون يبيعونه لإنهيه عن الاحتكار ، فما الذي أنكره من هذا حتى أظهروا التعجب منه ، وحتى رمى بعض المركة (١٤٣) الأعمش بالكذب من أجله .

٢٦ - (قالوا حديث يبطله القياس) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر عمرو بن العاص أن يقضي بين قوم ، وأن عمرا قال له : اقضي يا رسول الله وأنت حاضر ؟ فقال له : « أقض بينهم ، فإن أصبت فلك عشر حسنات ، وإن أخطأت فلك حسنة واحدة » . قالوا : هذا الحكم لا يجوز على الله تبارك وتعالى ، وذلك أن الاجتهاد الذي يوافق الصواب من عمرو هو الاجتهاد الذي يوافق الخطأ ، وليس عليه أن يصيب ، إنما عليه أن يجتهد ، وليس يناله في موافقة الصواب من العمل والقصد العناية واحتمال المشقة إلا ما يناله مثله في موافقة الخطأ ، فبأي معنى يعطى في أحد الاجتهادين حسنة وفي الآخر عشر ؟

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن الاجتهاد مع موافقة الصواب ليس كالاجتهاد مع موافقة الخطأ ، ولو كان هذا على أسس كان اليهود والنصارى والمجوس والمسلمون سواء ، وأهل الآراء

(١٤٢) العلق بكسر العين : النفيس من المال .

(١٤٣) المركة جمع مارك . وهو الخارج عن الدين .

المختلفة سواء اذا اجتهدوا آراءهم وانفسهم فادتهم عقولهم أنهم على الحق وأن مخالفتهم على الخطأ .

✽ (قال أبو محمد) ولكننا نقول ان من وراء اجتهاد كل امرئ توفيق الله تعالى ، وفي هذا كلام يطول ، وليس هذا موضعه ، ولو أن رجلا وجه رسولين في بغاء ضالة له ، وأمرهما بالاجتهاد والجد في طلبها ، ووعدهم الثواب ان وجداه ، فمضي أحدهما خمسين فرسخا في طلبها وأتعب نفسه ، وأسهر ليله ، ورجع خائبا ، ومضي الآخر فرسخا وادعا (١٤٤) ورجع واجدا ، لم يك أحقهما بأجزل العطية وأعلى الحباء (الا) (١٤٥) الواجد وان كان الآخر قد احتسب من المشقة والعناء أكثر مما احتمله الآخر ، فكيف بهما اذا استويا . وقد يستوى الناس في الأعمال ويفضل الله عز وجل من يشاء ، فانه لا دين لاحد عليه ولا حق له قبله .

✽ (قال أبو محمد) وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه السلام قال للحواريين : مثل ملكوت السماء مثل رجل خرج غلما (١٤٦) يستأجر عمال لكرمه ، فشرط لكل عامل دينارا في اليوم ، ثم أرسلهم الى كرمه ، ثم خرج في ثلاث ساعات فرأى قوما بظالين في السوق ، فقال : اذهبوا أنتم أيضا الى الكرم ، فاني سوف أعطيكم الذي ينبغي لكم ، فانطلقوا ثم خرج في ست ساعات وفي تسع ساعات وفي إحدى عشرة ساعة ، ففعل مثل ذلك ، فلما امسى قال لأمينه : أعط العمال أجورهم ، ثم ابدأ بأخبرهم حتى تبلغ أولهم ، فاعطاهم فسوى بينهم في العطية ، فلما أخذوا حقوقهم سخطوا على رب الكرم وقالوا : انما عمل هؤلاء ساعة واحدة ، فجعلتهم أسوتنا في الأجرة . فقال : اني لم

(١٤٤) وادعا : أي مستريحا .

(١٤٥) سقطت من الأصول .

(١٤٦) النمل : ظلمة آخر الليل .

انظلمكم ، أعطيتكم الشرط وجدت لهؤلاء ، والمال مالى اصنع به
ما اشاء ، كذلك يكون الاولون الآخرين والآخرين الاولين .

٢٧ - (قالوا حديثان مختلفان) قالوا رويتم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة ،
ومن عملها كتبت له عشرة » . ثم رويتم « نية المؤمن (١٤٧) خير من
عمله » فصارت النية فى الحديث الاول دون العمل ، وصارت فى
الحديث الثانى خيرا من العمل ، وهذا تناقض واختلاف .

*(قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا تناقض بحمد
الله تعالى ، والهام بالحسنة اذا لم يعملها خلاف العامل لها ، لأن
الهام لم يعمل ، والعامل لم يعمل حتى هم ثم عمل . وأما قوله صلى
الله عليه وسلم « نية المؤمن خير من عمله » فان الله تعالى يخلد المؤمن
فى الجنة بنيتة لا بعمله ، ولو جوزى بعمله لم يستوجب التخليد ،
لأنه عمل فى سنين معدودة ، والجزاء عليها يقع بمثلها ، وباضعافها ،
وانما يخلده الله تعالى بنيتة ، لأنه كان ناويا أن يطيع الله تعالى أبدا
لو أبقاها أبدا ، فلما اخترمه (١٤٨) دون نيتة جزاء عليها . وكذلك
الكافر نيتة شر من عمله ، لأنه كان ناويا أن يقيم على الكفر لو أبقاها
أبدا ، فلما اخترمه الله تعالى دون نيتة جزاء عليها .

٢٨ - (قالوا حديث يكذب الكتاب والنظر) قالوا : رويتم أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقف على قليب (١٤٩) بدر فقال : « يا عتبة
ابن ربيعة ، ويا شيبعة بن ربيعة ، ويا فلان ويا فلان ، هل وجدتم

(١٤٧) فى المطبوعتين (المرء) . (١٤٨) اخترمه : توفاه .

(١٤٩) القليب : البئر .

ما وعدكم ربكم حقاً ، فقد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً » ؟ ف قيل له في ذلك ، فقال : « والذي نفسي بيده أنهم ليسمعون كما تسمعون » . وإن الله تعالى يقول : « وما أنت بمسمع من في القبور » (١٥٠) . ويقول : « انك لا تسمع الموتى » (١٥١) ثم رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب : « اللهم رب الأجساد المبالية ، والأرواح الفانية » . وإن ابن عباس سئل عن الأرواح أين تكون إذا فارقت الأجساد ، وأين تذهب الأجساد إذا بليت ، فقال : أين يذهب السراج إذا طفيء ؟ وأين يذهب البصر إذا عمى ؟ وأين يذهب لحم الصحيح إذا مرض ؟ قال : لا أين . فقال : فكذلك الأرواح إذا فارقت الأجساد . وهذا لا يشبه قوله صلى الله عليه وسلم : « أنهم ليسمعون كما تسمعون » وما تروونه في عذاب القبر .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه إذا جاز في المعقول وصح في النظر ، وبالكتاب والخبر : أن الله تعالى يبعث من في القبور بعد أن تكون الأجساد قد بليت ، والعظام قد رمت جاز أيضاً في المعقول وصح في النظر وبالكتاب والخبر أنهم يعذبون بعد الممات في البرزخ .

* فاما الكتاب فان الله تعالى يقول : « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب » (١٥٢) فهم يعرضون بعد مماتهم على النار غدواً وعشيا قبل يوم القيامة ، ويوم القيامة يدخلون أشد العذاب ، والله عز وجل يقول : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً ، بل أحياء عند ربهم يرزقون » . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (١٥٣) . وهذا شيء خص الله تعالى به شهداء بدر رحمة الله عليهم ، وقد أخرجوا عند حفر القناة رطاباً يتنثنون ، حتى قال قائل : لا ننكر بعد هذا شيئاً .

• (١٥١) النمل : ٨٠

• (١٥٠) فاطر : ٢٢

• (١٥٢) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠

• (١٥٣) فاطر : ٤٦

وحدثني محمد بن عبيد عن ابن عيينة عن أبي الزبير عن جابر قال لما أراد معاوية أن يجرى العين التي حفرها - قال سفيان : تسمى عين أبي زياد بالمدينة - نادوا بالمدينة : من كان له قتيل فليات قتيله . قال جابر : فأتيناهم فأخرجناهم رطابا يتثنون ، وأصابنا المسحاة رجل رجل منهم فانقطرت دما . فقال أبو سعيد الخدري : لا ينكر بعدها منكر أبدا .

✽ ورات عائشة بنت طلحة أباهما في المنام فقال لها : يابنية ، حوليني من هذا المكان فقد أضربى السدى . فأخرجته بعد ثلاثين سنة أو نحوها ، فحولته من ذلك النزع (١٥٤) وهو طرى لم يتغير منه شيء ، فدفن بالهجرين (١٥٥) بالبصرة . وتولى إخراج عبد الرحمن ابن سلامة التميمي . وهذه أشياء مشهورة كانها عيان (١٥٦) .

فاذا جاز أن يكون هؤلاء الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون وجاز أن يكونوا فرحين ومستبشرين ، فلم لا يجوز أن يكون أعداؤهم الذين حاربوهم وقتلوه أحياء في النار يعذبون ؟ وإذا جاز أن يكونوا أحياء فلم لا يجوز أن يكونوا يسمعون ؟ وقد أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق .

✽ وأما الخبر فقول النبي صلى الله عليه وسلم في جعفر بن أبي طالب : « انه يطير مع الملائكة في الجنة » . وتسميته له ذا الجناحين ، وكثرة الأخبار عنه في منكر ونكير ، وفي عذاب القبر ، وفي دعائه : « أعوذ بك من فتنة المحيا والممات ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، ومن فتنة المسيح الدجال » . وهذه الأخبار صحاح لا يجوز على مثلها

(١٥٤) اللز : بتشديد النون والزاي وفتحهما : ما يتحلب من الأرض من الماء .

(١٥٥) المراد : مع موتى المهاجرين .

(١٥٦) وقد رواها ابن الجوزي في صفوة الصفوة ٢٥٠/١ .

(١٠ - تأويل مختلف الحديث)

لتواطؤ ، وإن لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمور ديننا ، ولا شيء
أصح من أخبار نبينا صلى الله عليه وسلم .

✽ وأما قوله تعالى : « انك لا تسمع الموتى » (١) . « وما أنت
بمسمع من فى القبور » ... فليس من هذا فى شيء لأنه أراد بالموتى ههنا :
الجهال . وهم أيضا أهل القبور يريد : انك لا تقدر على افهام من
جعله الله تعالى جاهلا ، ولا تقدر على اسماع من جعله الله تعالى
اصم عن الهدى . وفى هذه الايات دليل على ما نقول لأنه قال
« وما يستوى الأعمى والبصير » يريد بالأعمى الكافر وبالبصير المؤمن
« ولا الظلمات ولا النور » يعنى بالظلمات الكفر وبالنور الايمان
« ولا الظل ولا الحرور » يعنى بالظل الجنة وبالحرور النار « وما
يستوى الأحياء ولا الأموات » يعنى بالأحياء العقلاء وبالأموات
الجهلاء . ثم قال : « ان الله يسمع من يشاء » وما أنت بمسمع من فى
القبور (٢) يعنى انك لا تسمع الجهلاء الذين كانهم موتى فى القبور .
ومثل هذا كثير فى القرآن . ولم يرد بالموتى الذين ضربهم مثلا
للجهال : شهداء بدر فيحتج بهم علينا (بل) (١٥٧) أولئك عنده
أحياء كما قال الله عز وجل .

✽ وأما قوله : « اللهم رب الأجساد البالية والأرواح الفانية »
فإنه قاله على ما يعرف الناس ، وعلى ما شاهدوا ، لأنهم يفقدون الشيء
فيكون مبطلا عندهم وفانيا ، وهو عند الله معلوم وغير فان . ألا ترى
أن الرجل السمين الضخم العظيم الصحيح يقتل يوما أو يومين فيذهب
من جسمه نصفه أو ثلثاه ، ولا تعلم أين ذهب ذلك ، فهو عندنا فان
مبطل ، والله تعالى يعلم أين ذهب ، وفى أى شيء صار ، وإن الاناء
العظيم من الزجاج يكون فيه الماء أياما ، فيذهب بالحر بعضه ، وإن
تطاوت به المدة ذهب كله . والزجاج لا يجوز عثيه النشف (١٥٨)

(١) (فاطر : ١٩ - ٢٢)

(٢) النمل : ٨٠

(١٥٧) سقطت من المطبوعتين .

(١٥٨) النشف . بفتح السين . من نشف الحوض الماء أى شربه .

ولا الرشخ ، ولا ندري أين ذهب ما فيه (١٦٩) والله تعالى يعلمه ،
وانا نطفئ بالففخة نار المصباح فتذهب ، وتكون عندنا فانية ،
ولا ندري أين ذهبت ، والله تعالى يعلم كيف ذهبت ، وأين حطت .
كذلك الأرواح عندنا فانية ، وهى بقول الرسول صلى الله عليه وسلم
فى حواصل طير خضر ، وفى عليين ، وفى سجين ، وتشام (١٦٠)
فى الهواء ، وأشباه ذلك .

٢٩ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « ليؤمكم خياركم ، فإنهم وفدكم الى الجنة ،
وصلاتكم قربانكم ، ولا تقدموا بين أيديكم الا خياركم » . ثم رويتم :
« صلوا خلف كل بر وفاجر ، ولا بد من امام بر أو فاجر » وهذا تناقض
واختلاف .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا بنعمة الله
اختلاف ، وللمحديث الأول موضع ، وللثانى موضع ، وإذا وضع كل
واحد منهما موضعه زال الاختلاف .

أما قوله : « ليؤمكم خياركم فإنهم وفدكم الى الجنة ولا تقدموا
بين أيديكم الا خياركم » فإنه أراد أئمة المساجد فى القبائل والمحال ،
والأ تقدموا (١٦١) منهم الا الخير التقى القارىء ولا تقدموا الفاجر
الأمى .

وأما قوله : « صلوا خلف كل بر وفاجر » ، ولا بد من امام بر أو
فاجر « فإنه يريد السلطان الذى يجمع الناس ويؤمهم فى الجمع
والأعياد يريد : لا تخرجوا عليه ، ولا تشقوا العصا ، ولا تفارقوا جماعة

(١٥٩) كان ذلك قبل أن يكتشف العلم الحديث حقيقة البخار ونحوه الى

محب .

(١٦٠) تشام فى الهواء : تحس بالبناء للمجهول .

(١٦١) فى المخطوطة (ولا يقدم) .

المسلمين ، وإن كان سلطانكم (١٦٢) فاجرا ، فإنه لابد من امام بر أو فاجر ، ولا يصلح الناس الا على ذلك ، ولا ينتظم أمرهم . وهو مثل قول الحسن : لابد للناس من وزعة (١٦٣) يريد سلطانا يزعمهم عن التظالم والباطل وسفك الدماء ، وأخذ الاموال بغير حق .

٣٠ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قتل دون ماله فهو شهيد » . ثم رويتم : « كن حلس بيتك » ، فإن دخل عليك فادخل مخدعك ، فإن دخل عليك فقل : بؤ بائسى واشمك ، وكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل ، فإن الله تعالى ضرب لكم بابنى آدم مثلا ، فخذوا خيرهما ودعوا شرهما » . قالوا وهذا خلاف الحديث الاول .

*(قال أبو محمد) ونحن نقول : ان لكل حديث موضعا غير موضع الآخر ، فإذا وضعا بموضعيهما زال الاختلاف ، لأنه أراد بقوله : « من قتل دون ماله فهو شهيد » من قاتل المصوص عن ماله حتى يقتل فى منزله ، وفى أسفاره ، ولذلك قيل فى حديث آخر : « اذا رايت سوادا فى منزلك فلا تكن أجبن السوادين » . يريد تقدم عليه بالسلاح . فهذا موضع الحديث الاول .

وأراد بقوله : « كن حلس بيتك » ، فإن دخل عليك فقل : بؤ بائسى واشمك وكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل « أى افعل هذا فى زمن الفتنة ، واختلاف الناس على التأويل ، وتنازع سلطانين كل واحد منهما يطلب الامر ويدعيه لنفسه بحجة . يقول : فكن حلس بيتك فى هذا الوقت ، ولا تسل سيفا ، ولا تقتل أحدا ، فإنك لا تدري من المحق من الغريقين ومن المبطل ، واجعل دمك دون دينك . وفى مثل هذا الوقت قال : « لقاتل والمقتول فى النار » .

(١٦٢) فى المخطوطة (ملطانهم) .

(١٦٣) وزعة : أى ولاية يمنعون محارم الله ، أو دعاة يكف بعضهم بعضا . أو السلطان وأمواله .

* فاما قوله تعالى « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله » (١٦٤) . فانه امر بذلك الجميع منا بعد الاصلاح وبعد البغي ، وامر الواحد والاثنين والثلاثة اذا لم يجتمع ملونا على الاصلاح بينهما ان نلزم منازلنا ، ونفى ادياننا باموالنا وانفسنا .

* * *

٣١ - (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم : ان الامامش روى عن عمرو بن مرة عن ابي البخري (١٦٥) ان عليا رضي الله عنه قال : « يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ائمة لا قضي بينهم ، فقلت له : انه لا علم لي بالقضاء ، ف ضرب بيده صدرى وقال : « اللهم اهد قلبي ، وثبت لساني » . فما شككت في قضاء حتى جلست لمجلسي هذا . ثم رويتم انه اختلف قوله في امهات الاولاد وقال بشيء ثم رجع عنه ، وقضي في الجسد بقضايا مختلفة ، مع قوله : « من أحب أن يتقحم (١) جرائم جهنم فليقل في الجسد » . وندم على احراق المرتدين بعد الذي بلغه من قتيبا ابن عباس . و جلد رجلا في الخمر ثمانين فمات فوداه (١٦٦) ، وقال : « وديته لان هذا شيء جعلناه بيننا » . وهو كان أشار على عمر رضي الله عنه بجلد ثمانين في الخمر ، وراى الرجم على مولاة حاطب ، فلما سمع قول عثمان رضي الله عنه :

(١٦٤) وهذا الحديث الأخير رد على بدعة الثورة ضد حكام المسلمين ، التي شاعت وهددت امن جماعة الاسلام على ايدي جهلة يزعمون انهم يحسنون الى الامة ، وهم في الواقع يعرضونها للاهتزاز والاختلال ، والرسول صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بمصالح الامة ينهى عن ذلك في احاديث كثيرة رواها الامام احمد . رواها عنه حنبل بن اسحاق بن حنبل في كتابه (محبة ابي عبد الله احمد بن حنبل) مخطوط ٢٠٠٠ تاريخ بدار الكتب المصرية - والاية من سورة الحجرات : ٩ .

(١٦٥) ابو البخري - كان ممن يضح الحديث على اللغات ، ولا تجوز الرواية عنه الا على طريق التعجب ، ولا يجوز كتابة حديثه (المخرجون ٧٤/٣) . وقال الذهبي : كنبه احمد وغيره (المغنى ٧٢٣/٢) . واذا لم يصح الحديث فلا خلاف .

(*) يتقحم : يدخل . (١٦٦) وداه : قلع دية .

انما يجب الحد على من يعرفه ، وهذه لا تعرفه ، وكانت أعجمية تابعه ،
ونازعه زيد بن ثابت فى المكاتب فافحمه ، وقال فى أمر الحكمين :

لقد عثرت عثرة لا أجترع سوف أكيس بعدها وأستمر
وأجمع الراى الشئيت المنتشر

* (قال) وذكر داود بن أبى هند عن الشعبى أن عليا رضى الله
عنه رجع عن قوله فى الحرام : انها ثلاث ، وقطع اليد من أصول
الأصابع ، وحك أصابع الصبيان فى السرق ، وقبل شهادة الصبيان
بعضهم على بعض ، والله عز وجل يقول « وأشهدوا ذوى عدل
منكم » (١٦٧) وقال « ممن ترضون من الشهداء » (١٦٨) ، وجهر فى
قنوت الغداة بأسماء رجال ، وأخذ نصف دية الرجل من أولياء المقتول ،
وأخذ نصف دية العين من المقتص من الأعور ، وخلف رجلا يصلى العبد
بالضعفاء فى المسجد الأعظم اذا خرج الامام الى المصلى . وقالوا هذه
الأشياء خلاف على جميع الفقهاء والقضاة وجميع الأمراء من نظرائه .
ولا يشبه هذا قوله : « ماشكت فى قضاء حتى جلست مجلسي هذا » .
ولا يشبه دعاء النبى صلى الله عليه وسلم له أن يثبت الله لسانه وقلده
بل يشبه دعاءه عليه بضد ما قال .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان النبى صلى الله عليه وسلم
حين دعا له بتثبيت اللسان والقلب لم يرد الا يزل أبدا ، ولا يسهو ولا
ينسى ولا يغلط فى حال من الأحوال ، لأن هذه الصفات لا تكون لمخلوق ،
وانما هى من صفات الخالق سبحانه جل وعز ، والنبى صلى الله عليه
وسلم اعلم بالله تعالى ، وبما يجوز عليه وبما لا يجوز ، من أن يدعو
لأحد بالا يموت ، وقد قضى الله تعالى الموت على خلقه ، وبأن لا يهرم
اذا عره وقد جعل الهرم فى تركيبه ، وفى أصل جبلته ، وكيف يدعو له
بهذه الأمور فينالها بدعائه ، والنبى صلى الله عليه وسلم نفسه ربما

سها ، وكان ينمي الشيء من القرآن حتى قال الله تعالى : « سنقرئك فلا تنمي » (١٦٩) . وقبل الفدية فى يوم بدر فنزل : « ولولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم » (١٧٠) . وقال : « لو نزل عذاب ما نجا الا عمر » وذلك لانه اشار عليه بالقتل وترك اخذ الفداء . واراد يوم الاحزاب أن يتقى المشركين ببعض ثمار المدينة ، حتى قال له بعض الانصار ما قال . وكاد يجيب المشركين الى شيء مما ارادوه يتالفهم بذلك فانزل الله عز وجل : « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا . اذن لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا » (٥) .

وهكذا الانبياء المتقدمون عليهم السلام فى السهو والنسيان ، وتعداد هذا يطول ويكثر ، وليس به خفاء على من علمه ، وانما دعا النبى صلى الله عليه وسلم له بأن يكون الصواب أغلب عليه ، والقول بالحق فى القضاء أكثر منه .

✽ ومثل هذا دعاؤه لابن عباس بأن يعلمه الله التأويل ، ويفقهه فى الدين ، وكان ابن عباس مع دعائه لا يعرف كل القرآن ، وقال : لا اعرف . « حنانا » ولا « الاواه » ولا « الغسلين » و « الرقيم » . وله اقاويل فى الفقه منبوذة مرغوب عنها ، كقوله فى المتعة ، وقوله فى الصرف ، وقوله فى الجمع بين الأختين الامتين .

ومع هذا . فانه ليس كل ما دعا به الانبياء صلى الله عليه وسلم وسأله أجيبوا اليه ، فقد كان نبيا صلى الله عليه وسلم يدعو لأبى طالب ويستغفر له حتى نزلت عليه : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » (١٧١) وكان يقول : « اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون »

• (١٧٠) الانفال : ٦٨

• (١٦٩) الأعراس : ٦

• (١٧١) التوبة : ١١٣

• (٥) الاسراء : ٧٤ ، ٥٧

قأنزل الله تعالى عليه : « انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » (١٧٢) .

✽ وبعد فان أقاويل على رضي الله عنه هذه كلها ليست منبوذة يقضي عليه بالخطأ فيها ، ومن أغلظها بيع أمهات الأولاد ، وقد كن يبعن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي خلافة أبي بكر رضي الله عنه في الدين ، وعلى حال الضرورة ، حتى نهى عن ذلك عمر رضي الله عنه من أجل أولادهن ، ولئلا تلحقهم السبة ، ويرجع عليهم الشين بأسباب كثيرة من جهة الأمهات اذا ملكن . والناس مجمعون على أن الأمة لا تخرج عن ملك سيدها الا ببيع أو هبة أو عتق ، وأم الولد لم يئنها شيء عن ذلك ، وأحكام الأماء جارية عليها الى أن يموت سيدها ، فبأى معنى يزيل الولد عنها البيع ، وانما هو شيء استحسنة عمر رضي الله عنه بما (١٧٣) أراد من النظر للأولاد ، ولمنا نذهب الى هذا ولا نعتقد ، ولكننا أردنا به التنبيه على حجة على رضي الله عنه فيه وحجة من تقدمه في اطلاق ذلك وترك النهى عنه .

✽ فاین هؤلاء عن قضايا على رضي الله عنه اللطيفة التي نغمض وتدق وتعجز عن أمثالها أجلة الصحابة ، كقضائه في العين اذا لطمت أو بخصت (١٧٤) أو أصابها مصيب بما يضعف معه البصر بالخطوط على البياضة . وكقضائه في اللسان اذا قطع فنقص من الكلام شيء فحكم فيه بالحروف المقطعة . وكقضائه في القارصة والقامصة والواقصة وهن ثلاث جواركن يلعبن فركبت احداهن صاحبتهما فقرصتها الثالثة فقمصت (١٧٥) المركوبة فوقعت الراكبة فوقصت (١٧٦) عنقها فقضي على رضي الله عنه باليه اثلاثا واسقط حصه الراكبة لأنها اعانت على نفسها ، وكقضائه في رجلين اختصما اليه في ابن امرأة وقعا عليها في طهر واحد ، فادعياه جميعا :

(١٧٢) القصص : ٥٦ . في المخطوطة (لما أراد) .

(١٧٤) بخص عينه بوزن ضرب : قلعا .. وقيل : خسفها .

(١٧٥) قمصت : وثبت .

(١٧٦) وفصت عنقها : دقته وكسرتة .

عنه ابنهما جميعا يرثهما ويرثانه ، وهو للباقى منهما . وقد روى حماد عن ابراهيم عن عمر أنه قضي بمثل ذلك موافقا له عليه .

* وكان عمر رضي الله عنه ينزل القرآن بحكمه ، ويفرق (١٧٧) الشيطان من حسه ، والمسكينة تنطق على لسانه ، وذكرته عائشة رضي الله عنها فقالت : كان والله أحوذيا (١٧٨) نسيج وحده (١٧٩) قد أعد للأمور أقرانها . تريد حسن السياسة . وذكره المغيرة فقال : كان والله أفضل من أن يخدع ، وأعقل من أن يخدع . وقال فيه الأحنف بن قيس : والله لهو بما يكون أعلم منا بما كان يريد ، انه يصيب بظنه فلا يخطيء . وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن لكل أمة محدثين أو مروعين (١٨٠) » ، فان يكن في هذه الأمة أحد منهم فهو عمر » . وقال لسارية بن زنيمة الدؤلى : ياسارية ، الجبل الجبل ! وسارية في وجه العدو فوقع في نفس سارية ما قال ، فاستند الى الجبل فقاتل العدو من جانب واحد ، وعمر مع هذا يقول في قضية نبهه على رضي الله عنه عليها : لولا قول على لهلك عمر ، ويقول : أعوذ بالله من كل معضلة ليس لها أبو حسن .

* حدثنا الزيادة قال أخبرنا عبد الوارث عن يونس عن الحسن أن عمر رضي الله عنه أتى بامرأة وقد ولدت لستة أشهر فهم بها ، فقال له على : قد يكون هذا . قال الله تعالى : « وحمله وفصاله ثلاثون شهرا » (١٨١) . وقال تعالى « والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين » (١٨٢) .

* * *

(١٧٧) يفرق الشيطان : يفزع ويخاف .
(١٧٨) الأحوذى : الجاد المشمر للأمور ، المتغلب عليها ، الذى لا يستعصي عليه شي .

(١٧٩) نسيج وحده : كناية عن التفرد في العلم ، وانعدام النظير . كما أن اللوب الرفيع لا ينسج مثله غيره .
(١٨٠) محدثين بالبناء للمفعول : ملهين . مروعين بالمفعول كذلك ، أي ممن يلقي في روعهم وصدرهم الصواب والفراسة الصادقة .
(١٨١) الاحتاف : ١٥ .
(١٨٢) البقرة : ٢٣٣ .

٣٢ - قالوا حديثان متناقضان (قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فى : « المسافر وحده شيطان ، وفى الاثنين شيطانان ، وفى الثلاثة ركب » . ثم رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبرد البريد وحده ، وأنه خرج وأبو بكر مهاجرين . قالوا كيف يكون الواحد شيطاناً اذا سافر ؟ ولا يخلو أن يكون أراد بمنزلة الشيطان ؟ أو يتحول شيطاناً ، وهذا لا يجوز .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه أراد بقوله « المسافر وحده . شيطان » معنى الوحشة بالانفراد وبالوحدة ، لأن الشيطان يطمع فيه ، كما يطمع فيه اللصوص ، ويطمع فيه السبع ، فاذا خرج وحده فقد تعرض للشيطان ، وتعرض لكل عاد عليه من السباع أو اللصوص كأنه شيطان . ثم قال « والاثنان شيطانان » ، لأن كل واحد منهما متعرض لذلك . فهما شيطانان ، فاذا تتاموا ثلاثة زالت الوحشة ، ووقع الأنس ، وانقطع طمع كل طامع فيهم .

وكلام العرب إيماء وإشارة وتشبيه ، يقولون : فلان طويل النجاد . والنجاد حمائل السيف ، وهو لم يتقلد سيفاً قط ، وإنما يريدون أنه طويل القامة ، فيدلون بطول نجاده على طوله ، لأن النجاد القصير لا يصلح على الرجل الطويل . ويقولون : فلان عظيم الرماد ، ولا رماد . فى بيته ، ولا على بابه ، وإنما يريدون أنه كثير الضيافة ، فناره وإرية أبداً ، وإذا كثر وقود النار كثر الرماد . والله تعالى يقول فى كتابه : « ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام » (١٨٣) . فدلنا بأكلهما الطعام على معنى الحدث لأن من أكل الطعام فلا بد له من أن يحدث . وقال تعالى حكاية عن المشركين فى النبي صلى الله عليه وسلم : « وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي فى الأسواق » (١٨٤) فكنى بمشيئه فى الأسواق عن الحوائج التى تعرض للناس ، فيدخلون لها الأسواق ، كأنهم رأوا أن النبي صلى الله عليه وسلم اذا بعته الله تعالى أغناه عن الناس ، وعن الحوائج اليهم .

✽ وإما قولهم كان يبرد البريد وحده ، والبريد الرسول يبعث به من

بلد الى بلد ، ويكتب معه وهو الفيج (١٨٥) ، فانه كان يبعث به من بلد الى بلد وحده ، ويأمره أن ينضم فى الطريق الى الرفيق يكون معهم ويأمن بهم ، وهذا شيء يفعله الناس فى كل زمان ، ومن أراد أن يكتب كتابا وينفذه مع رسول الى بلد شاسع (١٨٦) فانه لا يجب عليه أن يكرى ثلاثة لقول النبى صلى الله عليه وسلم : «الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب » . وانما يجب هذا على الرسول اذا هو خرج أن يلتبس الصحبة ويتوقى الوحدة .

* * * وأما خروج النبى صلى الله عليه وسلم مع أبى بكر حين هاجر ، فانهما كانا فى ذلك الوقت خائفين على أنفسهما من المشركين ، فلم يجدا بدا من الخروج ، ولعلمهما ألا أن يوافقا ركبا ، كما أن الرجل يخرج من منزله وحده على تأميل وجدان الصحابة فى الطريق ، فلما أمكنهما أن يستزيذا فى العدد استأجر أبو بكر رضى الله عنه هاديا من بنى الدليل ، واستصحب عامر بن فهيرة مولاة ، فدخلوا المدينة وهم أربعة أو خمسة .

* * *

٣٢ - (قالوا : حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لعن الله السارق ، يسرق البيضة فتقطع يده ، ويسرق الحبل فتقطع يده » . ورويتم أنه قال : « لا قطع الا فى ربع دينار » . هذا والحديث الأول حجة للخوارج لأنها تقول : ان القطع على السارق فى القليل والكثير .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان الله عز وجل لما أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله » (١٨٧) . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله السارق ، يسرق البيضة فتقطع يده » على ظاهر ما أنزل الله تعالى عليه فى ذلك الوقت . ثم أعلمه الله تعالى أن القطع لا يكون الا فى ربع دينار . فما فوقه ، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم من حكم الله تعالى الا ما علمه الله عز وجل ، ولا كان

(١٨٥) الفيج : رسول السلطان يمشى على قدميه .

(١٨٦) أى بعيد . (١٨٧) . المتأخدة : ٣٨ .

الله تبارك وتعالى يعرفه ذلك جملة ، بل ينزله شيئا بعد شيء ، وبآياته جبريل عليه السلام بالسنن كما كان يأتيه بالقصرآن ، ولذلك قال : « أوتيت الكتاب ومثله معه » . يعنى من السنن ، ألا ترى أنه فى صدر الاسلام قطع أيدى العرنين (١٨٨) وأرجلهم ، وسمل (١٨٩) أعينهم وتركهم بالحررة ، حتى ماتوا . ثم نهى بعد ذلك عن المثلة ، لأن الحدود فى ذلك الوقت لم تكن نزلت عليه ، فاقترض منهم بأشد القصاص لغدرهم ، وسوء مكافاتهم بالاحسان اليهم ، وقتلهم رعاءه ، وسوقهم الابل . ثم نزلت الحدود ونهى عن المثلة .

✽ ومن الفقهاء من يذهب الى أن البيضة فى هذا الحديث بيضة الحديد التى تغفر الرأس فى الحرب ، وأن الحبل من حبال السفن . قال وكل واحد من هذين يبلغ دنائير كثيرة . وهذا التأويل لا يجوز عند من يعرف اللغة ومخارج كلام العرب ، لأن هذا ليس موضع تكثير لما يسرق السارق ، فيصرف الى بيضة تماوى دنائير ، وحبل عظيم لا يقدر على حمله السارق ، ولا من عادة العرب والعجم أن يقولوا قبح الله فلانا فإنه عرض نفسه للضرب فى عقد جوهر ، وتعرض (١٩٠) لعقوبة الغلول فى جراب مملء ، وإنما العادة فى مثل هذا أن يقال لعنه الله تعرض لقطع اليد فى حبل رث ، أو كبة شعر ، أو أداة (أو ثوب) (١٩١) خلق . وكلما كان من هذا أحقر كان أبلغ .

✽ ✽ ✽

٣٤ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه تعود بالله من الفقر ، وقال « أسالك غناى وغنى

(١٨٨) العرنين . قوم من قبيلة عرينة . كانوا قد استوخموا المدينة ومرضوا ، فأمرهم الرسول صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا الى لقاح له فيشربوا من أبوالها . فخرجوا وقلوا زعاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستاقوا الابل .. وعاقبهم بذلك العقوبة أن ينزل القرآن بعقوبة المحاربين . (١٨٩) سمل أعينهم : فقاها يحديدة محماة . (١٩٠) فى المخطوطة (وعرض نفسه) . (١٩١) سقطت من المطبوعتين .

مولاي». ثم رويتم أنه قال : « اللهم أحيى مسكينا ، وأمتنى مسكينا ، واحشرنى فى زمرة المساكين » . وقال « الفقير بالمؤمن احسن من العذار الحسن على خد القرس » . قالوا وهذا تناقض واختلاف .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا اختلاف . بحمد الله تعالى ، وقد غلطوا فى التأويل ، وظلموا فى المعارضة ، لأنهم عارضوا الفقر بالمسكنة ، وهما مختلفان ، ولو كان قال : اللهم أحيى فقيرا وأمتنى فقيرا ، واحشرنى فى زمرة الفقراء ، كان ذلك تناقضا ، كما ذكروا . ومعنى المسكنة فى قوله احشرنى مسكينا : التواضع والاختبات ، كانه سأل الله تعالى ألا يجعله من الجبارين والمتكبرين ، ولا يحشره فى زمرةهم . والمسكنة حرف مأخوذ من السكون ، يقال تمسكن الرجل اذا لان وتواضع وخشع وخضع ، ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم للمصلى : « تباس وتمسكن وتقنع » (١٩٢) رأسك « يريد تخشع وتواضع لله عز وجل . والعرب تقول : بى المسكين نزل الأمر . لا يريدون معنى الفقر ، انما يريدون معنى الذلة والضعف . وكذلك قول النبى صلى الله عليه وسلم لقليلة : « يا مسكينة » . لم يرد يا فقيرة وانما اراد معنى الضعف .

* ومن الدليل على ما أقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان سأل الله عز وجل المسكنة التى هى الفقر لكان الله تعالى قد منعه ما سأل ، لأنه قبضه غنيا موسرا بما إفاء الله عليه عز وجل ، وإن كان لم يضع درهما على درهم . ولا يقال لمن ترك مثل بساتينه بالمدينة وأمواله ، ومثل فذلك ، أنه مات فقيرا ، والله عز وجل يقول : « ألم يجدك يتيما فاقوى . ووجدك ضالا فهدى . ووجدك عائلا فأغنى » (١٩٣) . والعائل الفقير ، كان له عيال أو لم يكن . والمعيل ذو العيال ، كان له مال أو لم يكن . فحال النبى صلى الله عليه وسلم عند مبعثه وحاله عند مماته يدلان على ما قال الله عز وجل ، لأنه بعث فقيرا وقبض .

(١٩٢) تباس : اظهر اليأس والفقر الى الله . وتقنع رأسك ، أى : اخض . رأسك تواضعا لله عز وجل .

غنيا ، ويدل على أن المسكنة التي كان يسألها ربه عز وجل ليست بالفقر .

وإما قوله : أن الفقر بالمؤمن أحسن من العذار الحسن على خد
الفرس ، فإن الفقر مصيبة من مصائب الدنيا عظيمة ، وآفة من آفات
الجنة ، فمن صبر على المصيبة لله تعالى ورضي بقسمه زانة الله تعالى
بذلك في الدنيا ، وأعظم له الثواب في الآخرة . وإنما مثل الفقر والغنى
مثل السقم والعافية ، فمن ابتلاه الله تعالى بالسقم فصبر كان كمن ابتلى
بالفقر فصبر (١٩٤) ، وليس ما جعل الله تعالى في ذلك من الثواب بمانعنا
من أن نسأل الله العافية ، ونرغب إليه في السلامة .

وقد ذهب قوم يفضلون الفقر على الغنى إلى أنه كان يتعوز بالله
تعالى من فقر النفس ، واحتجوا بقول الناس فلان فقير النفس ، وأن
كان حسن الحال ، وغنى النفس وإن كان سيء الحال . وهذا غلط .
ولا نعلم أن أحدا من الأنبياء ولا من صحابتهم ولا العباد ولا المجتهدين
كان يقول : اللهم أفقرني ولا أزمني (١٩٥) ولا بذلك استعبدهم الله
عز وجل ، بل استعبدهم بأن يقولوا اللهم ارزقنا ، اللهم (١٩٦)
عافنا . وكانوا يقولون اللهم لا تبلسنا إلا بالتى هي أحسن ، يريدون
لا تختبرنا إلا بالخير ، ولا تختبرنا بالشر ، لأن الله تعالى يختبر عباده
بهما ، ليعلم كيف شكرهم وصبرهم . وقال : « ونبلوكم بالشر والخير
فتنة » (١٩٧) أى اختبارا . وكان مطرف يقول : لأن أعافى فاشكر
أحب إلى من أن أبتلى فأصبر .

(١٩٤) قالوا : أن من صبروا على الفقر راوا فيه خفة الظهر من الحساب يوم
القيامة ، وعدم الوقوف للمساءلة . والبراءة من الحقوق المتعلقة بالغير من
الأموال والأعراض ، ومن شغل القلب عن الله بالحفظ والتكثير . . وهذا كله بشرط
أن يكون الصبر جميلا . أى دون حرج فى الصدر ، ونزوع إلى المال . . وهو مقام
عظيم .

(١٩٥) أزمنى : فعل أمر الزمانة آخره ياء المتكلم . أى : اجعلنى صاحب
مرض مزمن .

(١٩٦) فى المطبوعة : ارزقنى . . عافنى . . وما أثبتناه الليق بالسباق .

(١٩٧) الأنبياء : ٣٥

* (قال أبو محمد) وقد ذكرت هذا في كتاب غريب الحديث
بأكثر من هذا الشرح ولم أجد بدا من إيداعه في هذا الكتاب أيضاً
ليكون جامعاً للفن الذي قصدنا له .
* * *

٣٥ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ،
ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن » . ثم رويتم أنه قال : « من
قال لا اله الا الله فهو في الجنة ، وان زنى وان سرق » . وفي هذا
تناقض واختلاف .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا بنعمة الله
تناقض ولا اختلاف ، لأن الايمان في اللغة التصديق يقول الله تعالى :
« وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين » (١٩٨) أى بمصدق لنا . ومنه
قول الناس : ما أومن بشيء مما تقول . أى ما أصدق به .

* والموصوفون بالايمان ثلاثة نفر :

رجل صدق بلسانه دون قلبه كالمنافقين ، فيقول : قد آمن كما
قال الله تعالى في المنافقين : « ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا » (١٩٩) .
وقال : « ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى » (٢٠٠)
ثم قال « من آمن منهم بالله واليوم الآخر » (٢٠١) لأنهم لا يؤمنون
بالله واليوم الآخر . ولو كان أراد بالذين آمنوا ههنا المسلمين لم يقل :
« من آمن منهم بالله واليوم الآخر » ، لأنهم لا يؤمنون بالله واليوم
الآخر ، وإنما أراد المنافقين الذين آمنوا بالسنتهم والذين هادوا
والنصارى . ولا نقول له مؤمن ، كما أننا لا نقول للمنافقين مؤمنون ،
وان قلنا قد آمنوا ، لأن ايمانهم لم يكن عن عقد ولا نية . وكذلك نقول
لعاصي الانبياء صلى الله عليه وسلم : عصي وغوى ، ولا نقول عاص
ولا غاو لأن ذنبه لم يكن عن ارهاص ولا عقد كذنوب أعداء الله
عز وجل .

(١٩٨) يوسف : ١٧ . (١٩٩) المنافقون : ٣ .
(٢٠٠) الحج : ١٧ . (٢٠١) البقرة : ١٢٦ .

✽ ورجل صدق بلسانه وقلبه مع تدنس بالذنوب ، وتقصير فى الطاعات ، من غير اصرار . فنقول : قد آمن ، وهو مؤمن ما تناهى عن الكبائر ، فاذا لابسها لم يكن فى حال الملابس مؤمنا - يريد مستكمل الايمان . ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم قال « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن » يريد فى وقته ذلك ، لانه قبل ذلك الوقت غير مصر ، فهو مؤمن ، وبعد ذلك الوقت غير مصر ، فهو مؤمن تائب . ومما يزيد فى وضوح هذا الحديث الآخر « اذا زنى الزانى سلب الايمان ، فان تاب البسه » .

✽ ورجل صدق بلسانه وقلبه ، وأدى الفرائض ، واجتنب الكبائر ، فذلك المؤمن حقا ، المستكمل شرائط الايمان . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « لم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه » . يريد ليس بمستكمل الايمان - وقال : « لم يؤمن من لم يأمن المسلمون من لسانه ويده » أى ليس بمستكمل الايمان . وقال : « لم يؤمن من بات شعبان وبات جاره طاويا » أى لم يستكمل الايمان .

وهذا شبيه بقوله « لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى عليه » . يريد لا كمال وضوء ، ولا فضيلة وضوء . وكذلك قول عمر رضى الله عنه : « لا ايمان لمن لم يحج » . يريد لا كمال ايمان ، والناس يقولون فلان لا عقل له . يريدون ليس هو مستكمل العقل ، ولا دين له . أى ليس بمستكمل الدين .

✽ وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « من قال لا اله الا الله فهو فى الجنة وان زنى وان مرق » فانه لا يخلو من وجهين :

أحدهما : أن يكون قاله على العاقبة ، يريد أن عاقبة أمره الى الجنة ، وان عذب بالزنا والمردة . والآخر : أن تلحقه رحمة الله تعالى . وشفاعته رسوله صلى الله عليه وسلم ، فيصير الى الجنة بشهادة لا اله الا الله .

✽ حدثنى أسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد عن أبيه عن جده عن الحسن أنه قال : لا اله الا الله ثمن الجنة . .

* وحدثني محمد بن يحيى القطعي قال أخبرنا عمر بن علي عن موسى بن المسيب الثقفي قال سمعت سالم بن أبي الجعد يحدث عن المعرور ابن سويد عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول ربكم : ابن آدم ، انك ان تاتني بقراب الأرض خطيئة بعد أن لا تشرك بي شيئا جعلت لك قرابها مغفرة ولا أبالي » .

* وحدثني أبو مسعود الدارمي هو من ولد خراش قال حدثني جدي عن انس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خيرت بين الشفاعة وبين أن يدخل شطر أمتي الجنة ، فاخترت الشفاعة ، لأنها أعم وأكثر لعلمكم ترون أن شفاعتي للمتقين ، لا ولكنها للمتطهين بالذنوب » (٢٠٢) .

* * *

٣٦ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن حماد عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كنت أفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلي فيه ، فاستجاز بروايتكم هذه قوم فرك المني من الثوب والصلاة فيه ، وجعلوه سنة .. ثم رويتم عن عمرو بن ميمون بن مهران عن سليمان بن يسار قال : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : انها كانت تغسل أثر المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالت : ثم أراه فيه بقعة أو بقعا . فأبى قوم فرك المني بروايتكم هذه ولم يستجيزوا الا غسله من الثوب اذا أرادوا الصلاة فيه . وهذا تناقض واختلاف .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا تناقض ولا اختلاف لأن عائشة رضي الله عنها كانت تفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يابساً ، والفرك لا يقع الا على يابس ، وكان ربما بقي في شعاره حتى يبس ، وهو يبس في مدة يسيرة ، لاسيما في

(٢٠٢) ليس معنى هذا أن ينساق الانسان وراء شهواته ، ويمعن في أهمال الفرائض والواجبات استنادا الى الشفاعة .. بل ان الشفاعة لمن قوى ايمانهم ، وعرفوا ربهم ، ثم غلبوا على أمرهم دون إصرار .

(١٦١ - تأويل مختلف الحديث)

الصيف ، وكانت تغسله اذا رآته رطباً ، والرطب لا يجوز أن يفرك ،
ولا بأس على من تركه الى أن يجف ثم فركه . أخبرنى اسحق بن ابراهيم
المعروف بابن راهويه : أن السنة مضت بفرك المني .

٣٧ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « أيما اهاب دبغ فقد طهر » وأنه مر بشاة ميتة فقال :
« ألا انتفعوا باهابها » فأخذ قوم من الفقهاء بذلك ، وأفتوا به . ثم
رويتم أنه قال : « لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب » . فأخذ قوم
من الفقهاء بهذا وأفتوا به . وهذا تناقض واختلاف .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا بحمد الله
تناقض ولا اختلاف ، لأن الاهداب فى اللغة الجلد الذى لم يدبغ ، فإذا دبغ
زال عنه هذا الاسم . وفى الحديث أن عمر رضى الله عنه دخل على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى البيت أهب (٢٠٣) عطنة ، يريد
جلوداً منتنة لم تدبغ . وقالت عائشة رضى الله عنها فى إبهيا رضى الله
عنه : قرر الرأس على كواهلها ، وحقن الدماء فى أهبها ، يعنى فى
الاجساد فكنت عن الجسد بالاهداب ، ولو كان الاهداب مدبوغاً لم يجز أن
تكنى به عن الجسد ، وقال النابغة الجعدى يذكر بقرة وحشية أكل الذئب
ولها وهى غائبة عنه ثم اتته :

فلاقت بيانا عنه أول معهد اهاباً ومعبوطاً من الجوف أحمر

✽ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما اهاب دبغ فقد
طهر » ثم مر بشاة ميتة فقال « ألا انتفع أهلها باهابها » . يريد ألا دبغوه
فانتفعوا به ثم كتب : « لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب » يريد
لا تنتفعوا به وهو اهاب حتى يدبغ - ويدلك على ذلك قوله « ولا عصب »
لأن العصب لا يقبل الدباغ ، فقرنه بالاهداب قبل أن يدبغ . وقد جاء هذا

مبيناً في الحديث . روى ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة لميمونة فقال : « ألا اخذوا لها بها قدبغوه وانتفعوا به » .

* * *

٣٨ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن الأشعث عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في شعرنا أو لحفنا .. ثم رويتم عن وكيع عن طلحة بن يحيى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وأنا إلى جانبه وأنا حائض ، وعلى مرط لي (٢٠٤) وعليه بعضه ، وهذا تناقض واختلاف :

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس في هذين الحديثين اختلاف ولا تناقض ، لانه قيل في الحديث الأول كان لا يصلي في شعرنا ، وهو جمع شعار ، والشعار : ما ولى الجسد من الثياب . ولا يسمى شعرا حتى يلى الجسد ، ويدلك على ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للأنصار : « أنتم لى شعار ، والناس دثار » . يريد انكم أقرب الناس لى ، كالشعار الذى يلى الجسد ، والناس دثار ، أى أبعد منكم ، كما أن الدثار فوق الشعار . والشعار يصيبه المنى والعرق والندى إذا كان بالمرء قاطر بول ، أو بدرت منه بادرة ، فكان لا يصلي في شعر نسائه لما لا يؤمن أن ينالها إذا هو جامع أو إذا استثقلت المرأة ، أو إذا حاضت من الدم . وقيل في الحديث الثانى : انه كان يصلي بالليل وأنا إلى جانبه وعلى مرط لي ، وعليه بعضه والمرط لا يكون شعرا كما يكون الازار شعرا ، لانه كساء من صوف وربما كان من شعر ، وربما كان من خز ، وإنما يلقي فوق الازار .

* (قال أبو محمد) ومما يوضح لك هذا حديث حدثنيه عبدة

ابن عبد الله قال حدثنا محمد بن بشر العبدى قال حدثنا ذكريا بن أبى زائدة عن مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود . والمرحل الموشى . ويقال لذلك العمل الترحيل قال امرؤ القيس وذكر امرأته :

فقمتم بها أمشي تجر ورامنا على أثرينا ذيل مرط مرحل
ومما يوضح لك أن المرط لم يكن شعارا لعائشة رضي الله عنها : إنها قالت : كان يصلى وعليه بعض المرط وعليها بعضه . ولو كان شعارا لانكشفته منه لأن الشعار لطيف لا يصلح لأن يصلى فيه ، وتكون هى مستورة به .

٣٩ - (قالوا حديث تكذبه حجة العقل والنظر) قالوا : رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر ، وجعل سحره فى بئر ذى أروان (٢٠٥) وأن عليا كرم الله وجهه استخرجه ، وكلما حل منه عقدة وجد النبى صلى الله عليه وسلم خفة ، فقام النبى صلى الله عليه وسلم كأنما أنشط من عقال . وهذا لا يجوز على نبى الله صلى الله عليه وسلم ، لأن السحر كفر ، وعمل من أعمال الشيطان فيما يذكرون ، فكيف يصل إلى النبى صلى الله عليه وسلم مع حيابة الله تعالى له ، وتسديده إياه بملأكته ، وصونه الوحي عن الشيطان ، والله تعالى يقول فى القرآن : « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » (٢٠٦) . وأنتم تزعمون أن الباطل ههنا هو الشيطان . وقال : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا . ألا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا » (٢٠٧) . أى يجعل بين يديه وخلفه رصدا من الملائكة يحفظونه ويصونون الوحي عن أن يدخل فيه الشيطان ما ليس

(٢٠٥) بئر ذروان بفتح الذال ومكون الراء . أو ذى أروان : بئر لبنى زريق بالمدينة .

منه . وذهبوا فى السحر الى أنه حيلة يصرف بها وجه المرء عن اخيه ، ويفرق بها بين المرء وزوجه ، كالتماثم (٢٠٨) والكذب ، وقالوا : هذه رقى (٢٠٩) ، ومنه السم يسقاه الرجل فيقطع له عن النساء ، ويغير خلقه ، وينثر شعره ولحيته ، والى أن مسحرة فرعون خيلوا لموسى صلى الله عليه وسلم ما أروه ، قالوا ومثل ذلك أنا نأخذ الزئبق فنفرغه فى وعاء كالحية ، ثم نرمسه فى موضع جار ، فينساب انسياب الحية . قالوا : ومن الدليل على ذلك قول الله تعالى : « فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى » (٢١٠) . إنما هو تخيل وليس ثم شيء على حقيقته . وقالوا فى قول الله تعالى : « واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان ، وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت » (٢١١) . هو بمعنى النفى أى لم ينزل ذلك . وقالوا الملكين يكسر اللام وذكروا عن الحسن أنه كان يقرؤها كذلك ويقول علجان من أهل بابل .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان الذى يذهب الى هذا مخالف للمسلمين واليهود والنصارى وجميع أهل الكتب ، ومخالف للأمم كلها ، الهند وهى أشدها إيمانا بالرقى ، والروم والعرب فى الجاهلية وفى الاسلام ، ومخالف للقرآن ، معاند له بغير تأويل ، لأن الله جل وعز قال لرسوله صلى الله عليه وسلم : « قل أعوذ برب الفلق » من شر ما خلق . ومن شر غامسق اذا وقب . ومن شر النفاثات فى العقد » (٢١٢) فأعلمنا : أن السواحر ينفثن فى عقد يعقدنها ، كما يتفل الراقى والمعوذ . وكانت قريش تسمى السحر العضة (٢١٣) ولعن

(٢٠٨) التماثم جمع تميمة . وهو : ما يتقى به السحر من المكتوب والمقروء

(٢٠٩) الرقى جمع رقية - وهى : ما يتعوذ به من الكلام .

(٢١٠) قوله : ٦٦ .

(٢١٢) الفلق ٦ - ٤ .

(٢١٣) العضة بكسر أوله وتحت ثانيه : الكفية والسحر . والعامة الساحر .

والجمع : عضيون بكسر أوله .

رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضة والمستعضة ، يعنى بالعاضة الساحرة وبالمستعضة التى تسألها أن تسحر لها . وقال الشاعر :

أعوذ بربى من النافثا ت فى عقد العاضه المعضه (٢١٤)

يعنى السواحر . وقد روى ابن نمير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها : وهذا طريق مرضي صحيح أنه قال حين سحر : « جامنى رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلى ، فقال أحدهما : ما وجع الرجل ؟ قال : مطبوب (٢١٥) فقال : من طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم . قال : فى أى شيء ؟ قال : فى مشط ومشاطة ، وجف (٢١٦) طلعة ذكر . قال : وأين هو ؟ قال : فى بئر ذى أروان » . وليس هذا مما يجتر (٢١٧) الناس به الى أنفسهم نفعا ، ولا يصرفون عنها ضرا ، ولا يكسبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثناء ومدحا ، ولا حملة هذا الحديث كذابين ، ولا متهمين ، ولا معادين لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وما ينكر أن يكون لبيد بن الأعصم هذا اليهودى سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قتلت اليهود قبله زكريا بن آذن فى جوف شجرة ، قطعتة قطعاً بالمناشير . وذكر وهب بن منبه - أو غيره - أنه عليه السلام لما وصل المنشار الى أضلاعه أن ، فأوحى الله تعالى اليه : أما أن تكف عن أنينك ، وأما أن أهلك الأرض ومن عليها . وقتلت بعده ابنه يحيى يقول بغى واحتياها فى ذلك . وادعت - يعنى اليهود - أنها قتلت المسيح وصلبته ، ولو لم يقل الله تعالى : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » (٢١٨) لم نعلم نحن أن ذلك شبهه ، لأن اليهود أعداؤه ، وهم يدعون ذلك ، والنصارى

(٢١٤) المعضه : اسم فاعل من أعضه .

(٢١٥) مطبوب : مسحور .

(٢١٦) جف طلعة ذكر . وعاء الطلح الذى يكون فيه .

(٢١٧) يجتر الناس به . نفعا : يجرون الى أنفسهم نفعا .

(٢١٨) النساء : ١٥٧ .

اولياؤه وهم يقرون لهم به . وقتلت الانبياء وطبختهم وعذبتم بانواع العذاب . ولو شاء الله جل وعز لعصمهم منهم .

وقد سم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذراع شاة مشوية ، سمته يهودية ، فلم يزل السم يعاوده ، حتى مات وقال صلى الله عليه وسلم : « ما زالت اكلة خبير تعاودنى فهذا اوان انقطاع ابهرى » . فجعل الله تعالى لليهودية عليه السبيل حتى قتلتة . ومن قبل ذلك ما جعل الله لهم السبيل على النبيين .

والسحر امير خطبا من القتل والطبخ والتعذيب ، فان كانوا انما انكروا ذلك لان الله تعالى لا يجعل للشيطان على النبي صلى الله عليه وسلم سبيلا ، ولا على الانبياء ، فقد قرأوا فى كتاب الله تعالى : « وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنىلقى الشيطان فى امنيته » (٢١٩) يريد اذا تلالقى الشيطان فى تلاوته . يعزبه عما القاه الشيطان على لسانه حين قرأ فى الصلاة « وتلك الخرائق العلى وان شفاعتهن ترتجى » . غير انه لا يقدر أن يزيد فيه أو ينقص منه ، أما تسمعه يقول : « فينمخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته » (٢١٩) أى يبطل ما القاه الشيطان ، ثم قال « ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض » (٢٠) . وكذلك قوله فى القرآن « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » (٢٢٠) . أى لا يقدر الشيطان أن يزيد فيه أولا ولا آخره .

❦ (قال ابو محممت) حدثنى ابو الخطاب حدثنا بشر بن المفضل عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان جبريل عليه السلام اتانى فقال : ان عفريتاً من الجن يكيدك ، فاذا أويت الرو فرائك فقل : « الله لا اله الا هو الحى القيوم » (٢٢١) حتى تختتم آية الكرسي » وقد حكى الله تعالى عن أيوب صلى الله عليه وسلم فقال : « انى مسنى الشيطان بتصب وعذاب » (٢٢٢) .

(٠) الحج : ٥٣ .

(٢١٩) الحج : ٥٢ .

(٢٢١) البقرة : ٢٢٥ .

(٢٢٠) قصص : ٤٢ .

(٢٢٢) سورة ص : ٤٦ .

﴿ قال أبو محمد ﴾ وأما قولهم فى السحر الذى رآه موسى صلى الله عليه وسلم : انه تخييل اليه وليس على حقيقته ، فما ننكر هذا ولا ندفعه ، وانا لنعلم أن الخلاق كلها لو اجتمعوا على خلق بعوضة لما استطاعوا ، غير أنا لا ندري أهو بالزئبق الذى ادعوا أنهم جعلوه فى سلوخ الحيات حتى جرت أم بغيره . ولا يعلم حقيقة هذا إلا من كان ساحرا ، أو من سمع فيه شيئا من السحرة .

﴿ وأما قولهم فى قول الله تبارك وتعالى : « واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان » ثم قال « يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين » (٢٢٣) أن تاويله ولم ينزل على الملكين ببابل ، فليس هذا بمنكر من تاويلاتهم المستحيلة المنكوسة ، فإذا كان لم ينزل على الملكين ببابل هاروت وماروت صار الكلام فضلا لا معنى له ، وانما يجوز بأن يدعى مدح أن السحر أنزل على الملكين ويكون فيما تقدم ذكر ذلك ، أو دليل عليه ، فيقول الله تعالى : اتبعوا ذلك ، ولم ينزل على الملكين كما ذكرنا . ومثال هذا أن يقول مبتدئا علمت هذا الرجل القرآن وما أنزل على موسى عليه السلام ، فلا يتوهم سامع هذا أنك أردت أن القرآن لم ينزل على موسى عليه السلام ، لأنه لم يتقدمه قول أحد انه أنزل على موسى عليه السلام ، وانما يتوهم السامع أنك علمته القرآن والذرة .

وتاويل هذا عندنا مبين بمعرفة الخبر المروى فيه . وجملته على ما ذكر ابن عباس أن سليمان صلى الله عليه وسلم لما عوقب وخلفه الشيطان فى ملكه ، دفنت الشياطين فى خزانته وموضع مصلاه سحرا ، وأخذوا (٢٢٤) ونيرنجات (٢٢٥) فلما مات سليمان صلى الله عليه وسلم جاءت الشياطين الى الناس فقالوا : ألا ندلكم على الأمر الذى سخرت به لسليمان الريح والجن ، ودانت له به الانس ؟ قالوا : بلى . فأنشأوا

(٢٢٣) البقرة : ١٠٢ .

(٢٢٤) الأخذ بضم الهمزة والخاء جمع أخذة بضم الأول ، وهى الرقعة .

(٢٢٥) النيرنج ، وجمعه نيرنجات : أخذ كالسحر وليس سحرا .

مصلاه وموضع كرميه فاستخرجوا ذلك منه . فقال العلاء من بنى إسرائيل : ما هذا من دين الله ، وما كان سليمان ساحرا . وقال سقلا الناس : سليمان كان أعلم منا فسنعمل بهذا كما عمل فقال الله تعالى : « واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان » . أى اتبعت اليهود ما ترويه الشياطين . والتلاوة والرواية شيء واحد . ثم قال : « وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين » (٢٢٦) . وهما ملكان أهبطا إلى الأرض حين عمل بنو آدم بالمعاصي ليقيميا بين الناس والقي في قلوبهما شهوة النساء ، وأمر ألا يزنيا ولا يقتلا ولا يشريا خمرا ، فجاءتهما الزهرة تخاصم اليهما فاعجبتهما ، فأرادها ، فأبى عليهما حتى يطعها الاسم الذي يصعدان به إلى السماء فطعها ، ثم أرادها فأبى حتى يشريا الخمر فشرياها ، وقضيا حاجتهما ، ثم خرجا فرأيا رجلا فظنا أنه قد ظهر عليهما فقتلاه ، وتكلمت الزهرة بذلك الاسم فصعدت ، فخنست ، وجعلها الله شهابا ، وغضب الله تعالى على الملكين فسامهما هاروت وماروت ، وخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترتا عذاب الدنيا ، فهما يعلمان الناس ما يفرقون به بين المرء وزوجه .

والذى أنزل الله عز وجل على الملكين فيما يرى أهل النظر - والله أعلم - هو الاسم الأعظم الذى صعدت به زهرة ، وكانا به قبلها وقبل السخط عليهما يصعدان إلى السماء ، فعلمته الشياطين فهم تعلمه أوليائها ، وتعلمهم السحر ، وقد يقال إن الساحر يتكلم بكلام فيطير بين السماء والأرض ويطفو على الماء .

✽ (قال أبو محمد) حديثي زيد بن أخزم طائى قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا همام عن يحيى بن كثير أن عامل عمان كتب إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه : أنا أتينا بساحرة قالقيناها فى الماء فطغت ، فكتب إليه عمر بن عبد العزيز : لسا من الماء فى شيء ، أن قامت البينة والا فخل سبيلها .

وحدثني زيد بن اخزم الطائي قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا زيد بن ابي ليلي قال حدثنا عميرة بن شكير قال : كنا مع سنان بن سلمة بالبحرين ، فأتى بساحرة ، فأمر بها فألقيت في الماء فطفت ، فأمر بصليها ، فنحننا جذعا فجاء زوجها كأنه سفود (٢٢٧) محترق ، فقال : مرها فلتطلق عني . فقال لها : أطلقى عنه . فقالت : نعم ائتوني بباب . وغزل ، فقعدت على الباب وجعلت ترقى في الغزل وتعد ، فارتفع الباب . فآخذنا يميننا وشمالا فلم يقدر عليهما .

وحدثنا أبو حاتم عن الأصمعي قال أخبرني محمد بن مسلم الطائفي (٢٢٨) في حديث ذكره أن الشياطين لا تستطيع أن تغير خلقها ولكنها تسحره .

وحدثني أبو حاتم قال قال الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء أن الغول ساحرة الجن . وحدثنا أبو الخطاب قال حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت منصورا يذكر عن ربيع بن خراش عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لانا أعظم بما مع الدجال ، أن معه ناراً ، تحرق ، ونهر ماء بارد ، فمن أدركه منكم فلا يهلك به ، وليفمض عينه ، وليقع في التي يراها ناراً فإنها نهر ماء بارد » .

وحدثني أبو حاتم عن الأصمعي عن أبي الزناد قال جاءت امرأة تستفتي فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي ولم تجد إلا امرأة من نسائه - يقال أنها عائشة رضي الله عنها - فقالت لها : يا أم المؤمنين ، قالت لى امرأة : هل لك أن أعمل لك شيئا يصرف وجه زوجك إليك ، وظنه قال : فأتت بكلبين فركبت واحدا وركبت الآخر ، فمرنا ما شاء الله .

(٢٢٧) السفود : حديدة يشوى عليها الشواء .

(٢٢٨) في المطبوعتين (محمد بن سليم الطائي) خطأ . وأشار محقق البيروتي إلى ما في النسخة المصرية ولكنه لم يعثر على محمد بن مسلم في مصادره . وفي المتن للذهبي ٦٣٣/٢ اثنان باسم محمد بن مسلم الطائفي : أولهما مشهور وثقه ابن معين وضعفه أحمد وليس له في صحيح مسلم إلا حديث ترك الوضوء مما مست النار . والثاني شيخ عبد الله بن أحمد بن حنبل : صدوق .

ثم قالت : أتدريين أنك ببابل ، ودخلت على رجل - أو قالت رجلين - فقالا لها : بولى على ذلك الرماد ، قالت : فذهبت فلم أبل ، ورجعت اليهما . فقالا لى : ما رأيت ؟ قالت : ما رأيت شيئا . قالا : أنت على رأس أمرك قالت : فرجعت فتشددت ثم بلت . فخرج منى مثل الفارس المكنع ، فصعد فى السماء ، فرجعت اليهما فقالا لى : ما رأيت ؟ فاخبرتهما فقالا : ذلك إيمانك قد فارقك ، فخرجت الى المرأة فقلت : والله ما علمانى شيئا ، ولا قلا لى كيف أصنع ، قالت : فما رأيت ؟ قلت كذا . قالت : أنت أسحر العرب اعملى وتمنى . قالت فقطعت جداول وقالت أحقل (٢٢٩) فإذا هو زرع يهتز فقالت : أفرك (٢٣٠) فإذا هو قد يمس قالت فاخذته ففركته واعطتنيه فقالت : جش (٢٣١) هذا واجعليه سويقا واسقيه زوجك فلم أفعل شيئا من ذلك وانتهى الشأن الى هذا . فهل لى من توبة . قالت ورات رجلا من خزاعة كان يسكن أمج (٢٣٢) فقالت : يا أم المؤمنين هذا أشبه الناس بهاروت وماروت .

(قال أبو محمد) وقد روى هذا ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن عائشة رضي الله عنها .

❦ (قال أبو محمد) وهذا شيء لم يؤمن به من جهة القياس ولا من جهة حجة العقل وإنما آمنوا به من جهة الكتب وأخبار الأنبياء صلى الله عليهم وسلم ، وتواطؤ الأمم فى كل زمان عليه ، خلا هذه العصابة التى لا تؤمن إلا بما أوجبه النظر ، ودل عليه القياس ، فيما شاهدوا ورأوا .

❦ وأما قول الحسين : أنهما علجان من أهل بابل ، وقرامته الملكين بالكسر فهذا شيء لم يوافق عليه أحد من القراء ، ولا المتأولين فيما

-
- (٢٢٩) أحقل : يعنى : كن حقا ذا زرع
 - (٢٣٠) أفرك : كن امرأة حان أن يفرك .
 - (٢٣١) جش هذا : حقيه واجعليه سويقا
 - (٢٣٢) أمج : مكان بين مكة والمدينة .

اعلم ، وهو اشد استكراها ، وأبعد مخرجا ، وكيف يجوز أن ينزل على
عاجلين شيء يفرقان به بين المرء وزوجه .

٤٠ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « لا نبى بعدى ، ولا أمة بعد أمتى ، فالحلال
ما أحله الله تبارك وتعالى على لسانى الى يوم القيامة ، والحرام
ما حرمه الله تعالى على لسانى الى يوم القيامة » . ثم رويتم أن المسيح
عليه السلام ينزل فيقتل الخنزير ، ويكسر الصليب ، ويزيد فى الحلال .
وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول : قولوا لرسول الله صلى الله
عليه وسلم : خاتم الأنبياء ، ولا تقولوا لا نبى بعده . وهذا تناقض .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس فى هذا تناقض
ولا اختلاف ، لأن المسيح صلى الله عليه وسلم نبى متقدم رفعه الله تعالى
ثم ينزله فى آخر الزمان . علما للساعة ، قال الله تعالى : « وانه لعلم
للساعة فلا تمترن بها » (٢٣٣) وقرأ بعض القراء « وانه لعلم
للساعة » (✽) . واذا نزل المسيح عليه السلام لم ينسخ شيئا مما أتى
به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يتقدم الامام من أمته ،
بل يقدمه ، ويصلى خلفه . وأما قوله « يزيد فى الحلال » فان رجلا قال
لأبى هريرة : ما يزيد فى الحلال الا النساء فقال : وذلك . ثم ضحك
أبو هريرة .

✽ (قال أبو محمد) وليس قوله « يزيد فى الحلال » أنه يحل للرجل
أن يتزوج خمسا ولا ستا ، وانما أراد أن المسيح عليه السلام لم ينكح
النساء حتى رفعه الله تعالى اليه ، فاذا أهبطه تزوج امرأة فزاد فيما
أحل الله له ، أى ازداد منه ، فحينئذ لا يبقى أحد من أهل الكتاب
الا علم أنه عبد الله عز وجل ، وأيقن أنه بشر .

وأما قول عائشة رضي الله عنها : قولوا لرسول الله صلى الله عليه

وسلم : خاتم الأنبياء ، ولا تقولوا لا نبي بعده . فانها تذهب الى نزول عيسى عليه السلام ، وليس هذا من قولها ناقضا لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا نبي بعدى ، لانه أراد لا نبي بعدى ينسخ ما جئت به ، كما كانت الأنبياء صلى الله عليهم وسلم تبعث بالنسخ ، وأرادت هي . لا تقولوا ان المسيح لا ينزل بعده (٢٣٤) .

٤١ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه (٢٣٥) . ثم رويتم أنه قال : « من ترك مالا فلاهه ومن ترك ديننا فعلى » . وفى حديث آخر « من ترك كلاً فآلى الله ورسوله » . يعنى عيالا فقراء وأطفالا لا كافل لهم ، فكيف يترك الصلاة على من ألزم نفسه قضاء الدين عنه ، والقيام بأمر ولده وعياله بعده . وهذا تناقض ..

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس فى هذا بحمد الله تعالى تناقض ، لأن تركه الصلاة على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه . كان ذلك فى صدر الاسلام ، قبل أن يفتح عليه الفتوح ، ويأتيه المال ، وأراد ألا يستخف الناس بالدين ، ولا يأخذوا ما لا يقدرون على قضائه . فلما إفاء الله عز وجل عليه وفتح له الفتوح وآتته الأموال جعل للفقراء والذرية نصيبا فى الفىء ، وقضى منه دين المسلم .

٤٢ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرجم ماعزا حتى أقر عنده بالزنا أربع مرات كل ذلك يعرض عنه ثم رجمه فى الرابعة . فآخذ بهذا قوم من فقهاءكم وقالوا : لا نرجم حتى يكون إقراره فى عدد الشهود عليه ، وبذلك كان يقول على بن أبى طالب رضى الله عنه . ثم رويتم أن

(٢٣٤) فى المخطوطة بعد هذا (الجزء الثالى) . أى من الكتاب .

(٢٣٥) فى المخطوطة (وفاء لبيته) .

مرجلين تقدما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما : ان ابني كان عسيفا(٢٣٦) على هذا ، ولأنه زنى بامراته ، فافتديت منه بمائة شاة وخادم ، ثم انا سألنا رجلا من أهل العلم فقالوا : على ابني جلد مائة . وتخريب عام ، وعلى امرأة هذا الرجم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله ، المائة شاة والخادم رد عليك ، وعلى ابنك جلد مائة وتخريب عام ، وعلى امرأة هذا الرجم » فقضى بينهما بذلك ، وقال : « أعد يا أنيس على امرأة هذا ، فان اعترفت فارجمها » . فاعترفت فرجمها . ولم يقل أحد انه قال أربع مرات فى مجلس ولا فى مجالس . وهذا مخالف لحديث ماعز .

❖ (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا يحمده الله تعالى لاختلاف ولا تناقض ، لأن اعراض النبي صلى الله عليه وسلم عن ماعز أربع مرات انما كان كراهية منه لاققراره على نفسه بالزنا ، وهتكه ستر الله تعالى عليه ، لا لأنه أراد أن يقر عنده أربع مرات . وراد أيضا أن يستبرئ امره ، ويعلم أصحيح هو أم به جنة ، فوافق ما أراد من استبرائه أربع مرات . ولو وافق ذلك مرتين أو ثلاثا أو خمسا أو ستا . ما كان فيه بينة تلزم .

ويدل على كراهته لاققرار الزانى عنده بالزنا رواية مالك عن زيد ابن أسلم فى رجل اعترف بالزنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر به فجلد ، ثم قال : « يا أيها الناس ، قد آن لكم أن تنتهوا عن حدود الله تعالى ، فمن أتى من هذه القاذورات شيئا فليستتر بستر الله عز وجل ، فإنه من أبدى لنا صفحته نقم عليه كتاب الله عز وجل » .

ويدل على أن الاعتراف قد يكون أكثر من الأربع وأقل انما زالت الشبهة فى أمر المقر حديث يحيى بن سعيد عن هشام الدستوائى عن يحيى بن أبى كثير عن أبى قلابة عن أبى المهلب عن عمران بن حصين قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة من جهينة وهى

حامل من زنا ، فقالت : يا رسول الله انى أصبت حدا فاقمه على .
فدعا النبى صلى الله عليه وسلم وليها ، فأمره أن يحسن اليها ، فإذا
وضعت حملها آتاه بها . فاتاه بها وقد وضعت ، فأمرها أن ترضع ولدها ،
فإذا فطمته آتته ، ففطعت ، فاتاه بها ، فأمر بها فشق عليها ثيابها ثم
رجمت ثم صلى عليها . ولم يذكر فى هذا الحديث إنها اعترفت أربع
مرات . وهذا شاهد للحديث الذى ذكر فيه أنه قال : « اغد يا أنيس على
امراة هذا ، فإن اعترفت فارجمها » .

ومن الدليل أيضا أن ماعز بن مالك لما رجم ، جزع ففر ،
فرجموه ، وأعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم جزعه فقال :
« هلا رددتموه حتى أنظر فى أمره » . ولو كان إقراره أربع مرات هو
الذى ألزمه الحد لما كان لقول النبى صلى الله عليه وسلم « هلا رددتموه »
معنى ، لأنه قد أمضى فيه حكم الله تعالى ، ولا يجوز بعد إقراره أربع
مرات أن يقبل منه رجوعه أن يرجع ، وإذا كان الإقرار بغير توقيت جاز
له أن يرجع متى شاء ، وأن يقبل ذلك منه .

٤٣ - (قالوا أحكام قد أجمع عليها يبطلها القرآن ويحتج بها
الخوارج - قالوا حكم فى الرجم يدفعه الكتاب) قالوا رويتم أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ورجمت الأئمة بعده ، والله تعالى
يقول فى الاماء « فإن آتتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من
العذاب » (٢٣٧) . والرجم اتلاف للنفس لا يتبعض ، فكيف يكون على
الاماء نصفه . وذهبوا الى أن المحصنات ذوات الأزواج - قالوا : وفى
هذا دليل على أن المحصنة حدّها الجلد .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن المحصنات لو كن فى هذا
الموضع ذوات الأزواج لكان ما ذهبوا اليه صحيحا ، ولزمت به هذه

الحجة . وليس المحصنات ههنا إلا الحرائر . ومسمين محصنات وإن كن أبكارا ، لأن الاحصان يكون لهن وبهن ، ولا يكون بالأصاء ، فكانه قال : فعليهن نصف ما على الحرائر من العذاب - يعنى الأبكار . وقد تسمى العرب البقرة « المثيرة » وهى لم تثر من الأرض شيئا ، لأن إثارة الأرض تكون بها دون غيرها من الأنعام . وتسمى الأبل فى مراعيها هديا ، لأن الهدى الى الكعبة يكون منها ، فتسمى بهذا الاسم وإن لم تهد .

ومما يشهد لهذا التأويل الذى تأولناه فى المحصنات وأنهن فى هذا الموضع الحرائر الأبكار قوله تعالى فى موضع آخر : « ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ماملكت إيمانكم » (٢٣٨) . والمحصنات ههنا الحرائر ، ولا يجوز أن يكن ذوات الأزواج ، لأن ذوات الأزواج لا ينكحن .

* * *

٤٤ - (قالوا حكم فى الوصية يدفعه الكتاب) قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا وصية لوارث » والله تعالى يقول : « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن تترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين » (٢٣٩) . والوالدان واران على كل حال لا يحجبهما أحد عن الميراث ، وهذه الرواية خلاف كتاب الله عز وجل .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن هذه الآية منسوخة ، نسختها آية الموارث . فإن قال : وما فى آية الموارث من نسخها ، فانه قد يجوز أن يعطى الأبوان حظهما من الميراث ويعطيا أيضا الوصية التى يوصي بها لهما ؟ قلنا له : لا يجوز ذلك ، لأن الله تعالى جعل حظهما من ذلك الميراث المقدار الذى نالهما بالورثة . وقال عز وجل بعد آية الموارث : « تلك حدود الله ، ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري

من تحتها الانهار خالدين فيها، وذلك الفوز العظيم. ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين» (٢٤٠). فوعد على طاعته فيما حد من الموارث أعظم الثواب ، وأوعده على معصيته فيما حد من الموارث بأشد العقاب ، فليس لأحد أن يوصل الى وارث من المال أكثر مما حد الله تعالى وفرض . وقد يقال : انها منسوخة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا وصية لوارث » . وسنبين نسخ المنة للقرآن كيف يكون ان شاء الله تعالى .

٤٤ - (قالوا حكم فى النكاح يدفعه الكتاب) قالوا : رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها » . وأنه قال : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » . والله عز وجل يقول : « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم » (٢٤١) . الى آخر الآية . ولم يذكر الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها ، ولم يحرم من الرضاع الا الام المرضعة والأخت بالرضاع ، ثم قال : « وأهل لبكم ما وراء ذلك » (٢٤٢) . فدخلت المرأة على عمتها وخالتها . وكل رضاع سوى الام والأخت فيما أحله الله تعالى .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان الله عز وجل يختبر عباده بالفرائض ، ليعلم كيف طاعتهم أو معصيتهم ، وليجازى المحسن والمعصية منهم ، من غير أن يكون فيما أحله أو حرمه عنة توجب التحليل أو التحريم . وإنما يقبح كل قبيح ينهى الله تعالى عنه ، ويحسن الحسن بأمر الله عز وجل به ، خلا أشياء جعل الله فى الفطر استقباحها ، كالكنب والسعاية والغيبة واليخل والظلم وأشباه ذلك .

فإذا جاز أن يبعث الله عز وجل رسولا بشريعة ، فتستعمل حقا

(٢٤١) الأنبياء : ٢٣

(٢٤٠) النساء : ١٣ ، ١٤

(٢٤٢) النساء : ٢٤

من الدهر ، ويكون المستعملون لها مطيعين لله تعالى ، ثم يبعث رسولا
ثانياً بشريعة ثانية تنسخ تلك الأولى ، ويكون المستعملون لها مطيعين
لله تعالى ، كبعثة موسى عليه السلام بالميت ، ونسخ السبت بالمسيح
عليه السلام ، وبعثة آياه بالختان في اليوم السابع ، ونسخ ذلك أيضاً
بالمسيح عليه السلام ، جاز أيضاً أن يفرض شيئاً على عباده في وقت ،
ثم ينسخه في وقت آخر ، والرسول واحد ، وقد قال عز وجل : « ما ننسخ
من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » (٢٤٣) يريد بخير منها أسهل
منها . وإذا جاز أن ينسخ الكتاب بالكتاب ، جاز أن ينسخ الكتاب
بالسنة ، لأن السنة يأتيه بها جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى ،
فيكون المنسوخ من كلام الله تعالى الذي هو قرآن ، بناسخ من وحى الله
عز وجل الذي ليس بقرآن . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أوتيت الكتاب ومثله معه » . يريد أنه أوتي الكتاب ومثل الكتاب من
السنة . ولذلك قال الله عز وجل : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا » (٢٤٤) . وقد علم الله عز وجل أننا نقبل منه ما بلغناه
عنه من كلام الله تعالى ، ولكنه علم أنه سينسخ بعض القرآن بالوحي
اليه ، فإذا وقع ذلك قدح في بعض القلوب ، وأثر في بعض البصائر ؛
فقال لنا : « وما آتاكم الرسول فخذوه » . أي ما آتاكم به الرسول مما
ليس في القرآن أو مما ينسخ القرآن فاقبلوه .

✽ (قال أبو محمد) والمن عندنا ثلاث .

سنة آتاه بها جبريل عليه السلام عن الله تعالى كقوله « لا تنكح
المرأة على عمتها وخالتها » ، « ويحرم من الرضاع ما يحرم من
النسب » ، « ولا تحرم المصاة ولا المصتان » ، و « الدية على الغائلة »
وأشياء هذه من الأصول .

(والسنة الثانية) سنة أباح الله له أن يسنها ، وأمره باستعمال

رأية فيها ، فله أن يترخص فيها لمن شاء على خمب العلة ، والعذر ،
كتحريمه الخبز على الرجال ، وأذنه لعبد الرخمن بن عوف فيه لعله
كانت به . وكقوله في مكة : « لا يَحْتَلَى خلاها ، ولا يتعد شجرها »
فقال العباس بن عبد المطلب : يا رسول الله الا الاذخر (٢٤٥) فانه
لغيرنا (٢٤٦) . فقال « الا الاذخر » ، ولو كان الله تعالى حرم جميع
شجرها لم يكن يتابع العباس على ما أراد من اطلاق الاذخر ، ولكن الله
تعالى جعل له أن يطلق من ذلك ما رآه صلاحا ، فاطلق الاذخر لمنافعهم ،
ونادى مقاديه : « لا هجرة بعد الفتح » ثم اتاه العباس شفيعا في أخى
مجاهع بن مسعود ليجعله مهاجرا بعد الفتح ، فقال : « اشفع عمى
ولا هجرة » . ولو كان هذا الحكم نزل لم تجز فيه الشفاعات . وقال :
« عادى (٢٤٧) الأرض لله ولرسوله ، ثم هي لكم منى ، فمن أحيا
مواتا فهو له » - وقال في العمرة : « ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت
لا هلك بعمره » - وقال في صلاة العشاء : « لولا أن أشق على أمتي لجعلت
وقت هذه الصلاة هذا الحين » . ونهى عن لحوم الأضاحى فوق ثلاث ،
وعن زيارة القبور ، وعن النبيذ في الظروف . ثم قال : « انى نهيتكم
عن ادخال لحوم الأضاحى فوق ثلاث ، بدا لى أن الناس يتحفون
بغيرهم ، ويحتسبون لفائدهم ، فكلوا وأمسكوا ما شئتم ، ونهيتكم عن
زيارة القبور فزوروها ، ولا تقولوا هجرا (٢٤٨) فانه بدا لى أنه يرقى
القلوب . ونهيتكم عن النبيذ في الظروف فاشربوا ولا تشربوا مسكرا » .

* (قال أبو محمد) . ومما يزيد فى وضوح هذا : حديث حديثي
محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني مسلم بن قتيبة قال حدثنا يونس عن
مذرك بن عمار قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائط رجل من
الأنصار ، فرأى رجلا معة نبيذ فى نقيز ، فقال : « أهرقه » فقال الرجل :

-
- (٢٤٥) الاذخر : ثبت طيب الرائحة تصف به البيوت فوق الخشب .
 - (٢٤٦) القيون جمع قين وهو الحداد . وفى المخطوطة : لغيرنا .
 - (٢٤٧) نسبة الى عاد . وهى نسبة مشهورة لكل قديم عند العرب .
 - (٢٤٨) الهجر : الفاحش من القول .

أو تأذن لى أن أشربه (٢٤٩) ثم لا أعود ؟ فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « أشربه ولا تعد » . فهذه الأشياء تدل على أن الله عز وجل أطلق له صلى الله عليه وسلم أن يحظر وأن يطلق . بعد أن حظر لمن شاء ، ولو كان ذلك لا يجوز له فى هذه الأمور لتوقف عنها ، كما توقف حين سئل عن الكلاله ، وقال لسائل : « هذا ما أوتيت ، ولبت أزيدك حتى أزداد » وكما توقف حين أتته المجادلة فى زوجها تسأله عن الظهار ، فلم يرجع إليها قولا وقال : « يقضى الله عز وجل فى ذلك » . وأتاه أعرابى وهو محرم وعليه جبة صوف وبه أثر طيب فاستفتاه ، فما رجع إليه قولا حتى تغشي ثوبه ، وغط غطيظ الفحل ، ثم أفاق فافتناه .

✽ (والسنة الثالثة) ما سنه لنا تأديبا ، فإن نحن فعلناه كانت الفضيلة فى ذلك ، وإن نحن تركناه فلا جناح علينا إن شاء الله . كأمره فى العمامة بالتلحى (٢٥٠) ، وكنهيه عن لحوم الجلالة ، وكسب الحمام ، وكذلك نقول فى تحريمه لحوم الحمر الأهلية ، وكل ذى ناب من السباع ، وذى مخلب من الطير ، مع قول الله جل وعز : « قل لا أجد فى ما أوحى الى محرما على طباعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به » (٢٥١) أراد أنه لا يجد فى وقت نزول هذه السورة أكثر من هذا فى التحريم ، ثم نزلت المائدة ونزل فيها تحريم « المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت » (✽) ، فزادنا الله تعالى فيما حرم بالكتاب ، وزادنا فى ذلك على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم تحريم سباع الوحش والطير والحمر الأهلية .

✽ وكذلك نقول فى قصر الصلاة فى الأمن مع قول الله تبارك وتعالى : « فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يقتلكم

(٢٤٩) فى المخطوطة (تأذن لى فاشربه) .

(٢٥٠) فى المطبوعتين (فى العمة) . والتلحى رد طرف العمامة تحت

الحية ووصله من الجهة الأخرى .

(٢٥١) الانعام : ١٤٥ (✽) المائدة : ٣ - بلفظ « والمنخنقة » .

الذين كفروا» (٢٥٢) . أعلمنا أنه لا جناح علينا في قصرنا من الخوف ، وإعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لا بأس بالقصر في الأمن أيضا عن الله عز وجل . وكذلك المصح على الخفين مع قول الله تعالى : « فاعسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم » (٢٥٣) . وقد روى عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير أنه قال : « السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب بقاض على السنة » . أراد أنها مبينة للكتاب منبهة عما أراد الله تعالى فيه .

٤٥ - (قالوا حكم في الغسل يوم الجمعة مختلف) قالوا : رويت عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » . ثم رويت عن همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ، ومن اغتسل فهو أفضل » . قالوا وهذا مخالف للأول .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن قوله « غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » لم يرد به أنه فرض ، وإنما هو شيء أوجب على المسلمين ، كما يجب غسل العيدين على الفضيلة والاختيار ، ليشهدوا المجمع بأبدان نقية من الدرن (٢٥٤) ، سليمة من التفل (٢٥٥) وقد أمر مع ذلك بالتنظيف ، وتنظيف الثوب ، وأن يلبس ثوبين لجمعة ، سوى ثوبي مهنته . وهذا كله اختيار منه وإيجاب على الفضيلة ، لا على جهة الفرض .

ثم علم عليه السلام أنه قد يكون في الناس العليل والمشتغل ، ويكون في البلد الشديد البرد الذي لا يستطيع فيه الغسل إلا بالمشقة

الشديدة ، فقال :- « من توضأ فيها ونعمت » أى فجاز ، ثم بين بعد ذلك أن الغسل لمن قدر عليه أفضل ، كما نهى عن ادخار لحوم الأضاحى فوق ثلاث ثم قال : « بدا لى أن الناس كانوا يتحفون ضيفهم ، ويخبثون لثابهم ، فكلوا وامسكوا ما شئتم » ونهى عن زيارة القبور ثم قال : « بدا لى أن ذلك يرق القلوب ، فزوروها ولا تقولوا هجرا » .

٤٦ - (قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا : رويتم عن ابن لهيعة عن شرح بن هاعان (٢٥٦) عن عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لو جعل القرآن في آهاب ثم ألقى في النار ما احترق » . قالوا : وهذا خبر لا نشك في بطلانه ، لأننا قد نرى المصاحف تحترق وينالها ما ينال غيرها من العروض والكتب .

*(قال أبو محمد) ونحن نقول : ان لهذا تأويلا ذهب عليهم ولم يعرفوه ، وأنا مبينه ان شاء الله تعالى .

*(حدثني يزيد بن عمرو قال سألت الأصمعى عن هذا الحديث فقال : يعنى لو جعل القرآن في انسان ثم ألقى في النار ما احترق . وأراد الأصمعى : أن من علمه الله تعالى القرآن من المسلمين ، وحفظه آياه ، لم تحرقه النار يوم القيامة ان ألقى فيها بالذنوب ، كما قال أبوإمامة : « أحفظوا القرآن - أو اقرأوا القرآن - ولا تغرنكم هذه المصاحف ، فإن الله تعالى لا يعذب بالنار قلبا وعى القرآن » . وجعل الجسم ظرفا للقرآن كالأهاب . والأهاب : الجلد الذى لم يدبغ ، ولو كان الأهاب يجوز أن يكون مذبوغا ما جاز أن يجعله كناية عن الجسم . ومثله قول عائشة رضي الله عنها حين خطبت ووصفت أباهما فقالت : قرر الرؤوس على كواهلها ، وحقن الدماء فى أهبها . تعنى فى الأجساد .

(٢٥٦) شرح بن هاعان هكذا فى جميع الأصول . وقد صححه محقق البيروتية الى هاعان من القاموس . وكتب الرجال أولى بالصواب . قال عنه ابن حبان : والصواب فى أمره ترك ما انفرد به ، والاعتبار بما وافق عليه الثقات (المجروحون ٢٨٢/٣) . وقال الذهبي : وثقه ابن معين (المغنى ٢/٦٥٩) .

❖ وفيه قول آخر . قال بعضهم : كان هذا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم علما للنبوة ، ودليلا على أن القرآن كلام الله تعالى ، ومن عنده نزل ، إبانته الله تعالى بهذه الآية في وقت من تلك الأوقات ، عند طعن المشركين فيه ، ثم زال ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، كما تكون الآيات في عصور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، من ميت يحيا ، وذئب يتكلم ، وبعير يشكو ، ومقبور تلفظه الأرض ، ثم يعدم ذلك بعدهم .

❖ وفيه قول آخر وهو : أن يرد المعنى في قوله « ما احترق » إلى القرآن لا إلى الاحباب . يريد أنه أن كتب القرآن في جلد ثم ألقى في النار احترق الجلد والمداد ولم يحترق القرآن . كان الله عز وجل يرفعه منه ويصونه عن النار . ولسنا نشك في أن القرآن في المصاحف على الحقيقة لا على المجاز ، كما يقول أصحاب الكلام : أن الذي في المصحف دليل على القرآن ، وليس به . والله تبارك وتعالى يقول : « أنه لقرآن كريم . في كتاب مكنون . لا يمسه إلا المطهرون » (٢٥٧) . والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو » يريد المصحف .



٤٧ - (قالوا حديث ينقضه القرآن) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صله الرحم تزيد في العمر » . والله تبارك وتعالى يقول : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ، ولا يستقدمون » (٢٥٨) . قالوا : فكيف تزيد صله الرحم في أجل لا يتأخر عنه ولا يتقدم .

❖ (قال أبو مجاهد) ونحن نقول : أن الزيادة في العمر تكون بمعنيين .

أحدهما السعة ، والزيادة فى الرزق ، وعافية البدن . وقد قيل :
الفقر هو الموت الأكبر . وجاء فى بعض الحديث : ان الله تعالى اعلم
موسى صلى الله عليه وسلم أنه يميت عدوه ثم رآه بعد يسف (٢٥٩)
الخص ، فقال : يارب وعدتنى أن تميته قال : قد فعلت ، قد أفقرته .
وقال الشاعر :-

ليس من مات فاستراح يميت انما الميت ميت الأحياء

يعنى الفقير . فلما جاز أن يسمى الفقر موتا ، ويجعل نقصا من
الحياة ، جاز أن يسمى الغنى حياة ، ويجعل زيادة فى العمر .

* والمعنى الآخر أن الله تعالى يكتب أجل عبده عنده مائة سنة
ويجعل بنيته وتركيبه وهيئته لتعمير ثمانين سنة فإذا وصل رحمه زاد
الله تعالى فى ذلك التركيب وفى تلك البنية ، ووصل ذلك النقص ،
فعاشر عشرين أخرى ، حتى يبلغ المائة ، وهى الأجل الذى لا مستأخر
عنه ولا متقدم .

٤٨ - (قالوا حديث يبطله القرآن والاجماع) قالوا : رويت أن
الصدقة تدفع القضاء المبرم . والله عز وجل يقول : « انما قولنا لشيء
إذا أردناه أن نقول له كن فيكون » (٢٦٠) . وأجمع الناس على أنه لا
راد لقضائه ولا معقب لحكمه .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول فى تأويل ذلك : ان المرء قد
يستحق بالذنوب قضاء من العقوبة ، فإذا هو تصدق دفع عن نفسه ما
قد استحق من ذلك . يدلك عليه قوله : « صدقة السر تطفىء غضب
الرب » . أفلا ترى أن من غضب الله عز وجل عليه تعرض (٢٦١)

(٢٥٩) يسف الخص : ينسجه . (٢٦٠) النحل : ٤٠

(٢٦١) تعرض عقابه : أى تعرض لعقابه . وهو أسلوب صحيح فى اللغة .

عقابه ، فإذا أزال ذلك الغضب بصدقته أزال العقاب . ومثل هذا رجل أجمرت عليه (٢٦٢) جرماً عظيماً ، فخفت بوائقه ، وعاجل جزائه ، فأهديت له هدية كفتته بها ، وقلت : الهدية تدفع العقاب المستحق .

* * *

٤٩ - (قالوا حديث يبطل أوله آخره) قالوا : رويتم أنه سيكون عليكم أئمة ان أطعموهم غويتم ، وان عصيتموهم ضللتهم . وهذا لا يجوز في المعلوم ، وكيف يكونون بمعصيتهم ضالين وبطاعتهم غاوين .

* (قال أبو محمد) . ونحن نقول : أنه ليس في هذا الحديث تناقض مع التأويل ، ومعناه فيما يرى - أنهم ان أطيعوا في الذي يأمرون به من معصية الله تعالى وظلم الرعية وسفك الدماء بغير حقها غوي مطيعهم ، وان عصوا فخرج عليهم ، وشقت عصا المسلمين ، كما فعل الخوارج ، ضل عاصيهم .

* والذي يؤل إليه معنى الحديث : أنه لا يعمل لهم ، ولا يخرج عليهم . ويجوز أن يكون أراد ما يأمرهم به على المناظر من الخير ، ان عصوا فيه ضل عاصيهم ، وما يأمرهم به من المعاصي في غير ذلك المقام ، ان أطيعوا فيه غوي مطيعهم .

* * *

٥٠ - (قالوا حديث يكذب القرآن وحجة العقل) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ترون ريكم يوم القيامة كما ترون القفر ليلة البدر ، لا تضامون في رؤيته » . والله تعالى يقول : « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار » (٢٦٣) ويقول « ليس كمثله شيء » (٢٦٤) - قالوا وليس يجوز في حجة العقل أن يكون الخالق يشبه المخلوق في شيء من الصفات ، وقد قال موسى عليه السلام :

(٢٦٢) أجمرت عليه : أجمرت إليه وفي حقه .

« رب أرني أنظر إليك ، قال لن تراني » (٢٦٥) : قالوا : فإن كان هذا الحديث صحيحا ، فالبرؤية فيه بمعنى العلم كما قال تعالى : « ألم تر إلى ربك كيف مد الظل » (٢٦٦) . وقال : « ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » (٢٦٧) .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن هذا الحديث صحيح لا يجوز على مثله الكذب ، لتتابع الروايات عن الثقات به من وجوه كثيرة . ولو كان يجوز أن يكون مثله كذبا ، جاز أن يكون كل ما نحن عليه من أمور ديننا في التشهد الذي لم نعلمه إلا بالخبر ، وفي صدقة النعم وزكاة الفاض من الأموال ، والطلاق والعناق وأشباه ذلك من الأمور التي وصل إلينا علمها بالخبر ، ولم يأت لها بيان في الكتاب باطلا .

وأما قوله تعالى : « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار » وقول موسى عليه السلام : « رب أرني أنظر إليك ، قال لن تراني » . فليس ناقضا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « ترون ربكم يوم القيامة » - لأنه أراد جل وعز بقوله لا تدركه الأبصار في الدنيا . وقال لموسى عليه السلام « لن تراني » يريد في الدنيا . لأنه جل وعز احتجب عن جميع خلقه في الدنيا ، ويتجلى لهم يوم الحساب ، ويوم الجزاء والقصاص ، فيراه المؤمنون كما يرون القمر في ليلة البدر ، ولا يختلفون فيه كما لا يختلفون في القمر . ولم يقع التشبيه بها على كل حالات القمر في التدوير والمسير والحدود وغير ذلك . وإنما وقع التشبيه بها على أنها تنظر إليه عز وجل كما ننظر إلى القمر ليلة البدر ، لا يختلف في ذلك كما لا يختلف في القمر . والعرب تضرب المثل بالقمر . قال ذو الرمة :

وقد بهرت فما تخفى على أحد إلا على أحد لا يعرف القمر

وقوله في الحديث « لا تضامون في رؤيته » دليل ، لأن التضام

(٢٦٥) الأعراف : ٧٤٣ . . . (٢٦٦) الفرقان : ٤٥

(٢٦٧) البقرة : ١٠٦ - وفي الأصل « ألم تر » خطأ .

من الناس يكون فى أول الشهر عند طلبهم الهلال ، فيجتمعون ويقول واحد : هو ذاك ، هو ذاك ، ويقول آخر : ليس به ، وليس القمر كذلك ، لأن كل واحد يراه بمكانه ولا يحتاج الى أن ينضم الى غيره لطليه .

✽ وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قاض على الكتاب ومبين له ، فلما قال الله تعالى : « لا تدركه الأبصار » وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصحيح من الخبر : ترون ربكم تعالى فى القيامة ، لم يخف على ذى فهم ونظر ولب وتمييز أنه فى وقت دون وقت . وفى قول موسى عليه السلام « رب أرنى أنظر اليك » أبين الدلالة على أنه يرى فى القيامة . ولو كان الله تعالى لا يرى فى حال من الأحوال ، ولا يجوز عليه النظر ، لكان موسى عليه السلام قد خفى عليه من وصف الله تعالى ما علموه .

✽ ومن قال بأن الله تعالى يدرك بالبصر يوم القيامة فقد حده عندهم ، ومن كان الله تعالى عنده محدودا فقد شبهه بالملوك ، ومن شبهه عندهم بالخلق فقد كفر .

فما يقولون فى موسى عليه السلام فيما بين : أن الله تعالى نبأه وكلمه من الشجرة الى الوقت الذى قال له فيه : « رب أرنى أنظر اليك » . أيقضون عليه بأنه كان مشبها لله محددا ؟ لا لعمر الله ، لا يجوز أن يجهل موسى عليه السلام من الله عز وجل مثل هذا لو كان على تقديرهم ، ولكن موسى عليه السلام علم أن الله تعالى يرى يوم القيامة ، فسأل الله عز وجل أن يجعل له فى الدنيا ما أجله لآتيائه وأوليائه يوم القيامة ، فقال له : « لن ترانى » . يعنى فى الدنيا . ولكن أنظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى » (✽) .

اعلمه أن الجبل لا يقوم لتجليه حتى يصير دكا ، وأن الجبال اذا

ضعفت عن احتمال ذلك فابن آدم أخرى أن يكون أضعف ، الى أن يعطيه الله تعالى يوم القيامة ما يقوى به على النظر ، ويكشف عن بصره الغطاء الذى كان فى الدنيا . والتجلى هو الظهور ، ومنه يقال جلوت العروس اذا أبرزتها ، وجلوت المرأة والسيف اذا أظهرتهما من الصدا .

واما قولهم : ان الرؤية فى قوله : « ترون ربكم يوم القيامة » بمعنى العلم كما قال تعالى « ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » (*) يريد ألم تعلم . فانه يستحيل ، لانا نعلمه فى الدنيا أيضا . فإى فائدة فى هذا الخبر اذا كان الأمر فى يوم القيامة وفى الدنيا واحدا .

* وقرأت فى الانجيل أن المسيح عليه السلام حين فتح فاه بالوحى قال : طوبى للذين يرحمون ، فعليهم تكون الرحمة . طوبى للمخلصة قلوبهم فانهم الذين يرون الله تبارك وتعالى .

والله تبارك وتعالى يقول : « وجوه يومئذ ناضرة . الى ربها ناظرة » (٢٦٨) . ويقول فى قوم سخط عليهم : « كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون . ثم انهم لصالوا الجحيم » (٢٦٩) . أفما فى هذا القول دليل على أن الوجوه الناضرة التى هى الى ربها ناظرة هى التى لا تحجب اذا حجبت هذه الوجوه .

* فان قالوا لنا : كيف ذلك النظر والمنظور اليه ؟ قلنا : نحن لا ننتهى فى صفاته جل جلاله الا الى حيث انتهى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٧٠) ، ولا ندفع ما صح عنه ، لأنه لا يقوم فى أوهامنا

(*) فى الاصل « ألم تر . » خطأ .

(٢٦٨) القيامة : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢٦٩) المطففين : ١٥ ، ١٦ .

(٢٧٠) ليس هذا الكلام من ابن قتيبة يرفع عنه ما اتهم به ابن فورك وابن الجوزى من أنه يشبه الله بخلقه ؟ انظر (مشكلة الحديث لابن فورك ص ٦٧) .

ولا يستقيم على نظرنا ، بل نؤمن بذلك من غير أن نقول فيه بكيفية
أو حد ، أو أن نقيس على ما جاء ما لم يأت . ونرجو أن يكون فى ذلك
من القول والعقد سبيل النجاة ، والتخلص من الأهواء كلها غدا
إن شاء الله تعالى .

٥١ - (قالوا حديث فى التشبيه يكذب القرآن وحجة العقل)
قالوا : رويتم أن قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل .
فإن كنتم أردتم بالأصابع ههنا النعم ، وكان الحديث صحيحا ، فهو
مذهب . وإن كنتم أردتم الأصابع بعينها ، فإن ذلك يستحيل ، لأن الله
تعالى لا يوصف بالأعضاء ، ولا يشبه بالخلقين . وذهبوا فى تأويل
الأصابع الى أنه النعم ، لقول العرب ما أحسن أصبع فلان على ماله !
يريدون أثره . وقال الراعى فى وصف إبله :

ضعيف العصا بادى العروق ترى له عليها إذا ما أمحل الناس أصبعها

أى ترى له عليها أثرا حسنا

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن هذا الحديث صحيح ، وإن
الذى ذهبوا اليه فى تأويل الأصبع لا يشبه الحديث ، لأنه عليه السلام
قال فى دعائه : « يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك » . فقالت له
أحدى أزواجه : أو تخاف يارسول الله على نفسك ؟ فقال : « إن قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل » . فإن كان القلب عندهم
بين نعمتين من نعم الله تعالى فهو محفوظ بدينك النعمتين ، فلا شيء
دعا بالتعبيت ؟ ولم احتج على المرأة التى قالت له إتخاف على نفسك بما
يؤكد قولها ؟ وكان ينبغى ألا يخاف إذا كان القلب محروسا بنعمتين .

✽ فإن قال لنا : ما الأصبع عندك ههنا ؟ قلنا : هو مثل قوله فى

الحديث الآخر « يحمل الأرض على أصبع ، وكذا على أصبعين » .
ولا يجوز أن تكون الأصبع ههنا نعمة : وكقوله تعالى : « وما قدروا الله
حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات
بيمينه » (٢٧١) . ولم يجز ذلك (٢٧٢) . ولا نقول : أصبع كإصبعنا ،
ولا يد كإيدينا ، ولا قبضة كقبضاتنا ، لأن كل شيء منه عز وجل لا يشبه
شيئا منا (٢٧٣) .

* * *

٥٢ - (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا : رويتم أن كلتى يدي
يمين . وهذا يستحيل أن كنتم أردتم باليدين العضوين ، وكيف تعقل
يدان كلتاهما يمين .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن هذا الحديث صحيح ، ونيس
هو مستحىلا ، وإنما أراد بذلك معنى التمام والكمال ، لأن كل شيء
فمياسره تنقص عن ميامنه . فى القوة والبطش والتمام ، وكانت العرب
تحب اليمين وتكره اليسار ، لما فى اليمين من التمام ، وفى اليسار
من النقص . ولذلك قالوا : اليمن والشؤم ، فاليمين من اليد اليمنى ،
والشؤم من اليد الشؤمى ، وهى اليد اليسرى . وهذا وجه بين .

* ويجوز أن يريد العطاء باليدين جميعا ، لأن اليمينى هى
المعطية ، فإذا كانت اليدين يمينين كان العطاء بهما . وقبح روى فى

(٢٧١) الزمر : ٦٧

(٢٧٢) يعنى : ولم يجز تفسير ذلك على أن الأصبع النعمة .
(٢٧٣) هذا هو المذهب الآموم الأسلم . واضطرب ابن فوزك فى تأويل هذا
الحديث فى كتابه (ص ٢٥٨) . فنقل ما ذكره ابن قتيبة ثم قال : « واحتمل أن
يكون أنه يريد به أصبع بعض خلقه ، وليس ينكر فى مقدور الله أن يخلق خلقا
على هذا الوجه . ونقل عن الثعلبى أنه خلق من خلق يوافق اسمه اسم الأصبع وقال :
أنه يحمل السموات والأرض على ذلك » .
والرازي يقول فى أساس التقديس : « أنه يتعذر حمل اللفظ على حقيقته ،
ولذا وجب حمله على مجازة صوتا للنص من التعطيل » .

حديث آخر : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يمين الله سبحانه (٢٧٤) لا يغيضها شيء الليل والنهار » . أى تصب العطاء ، ولا ينقصها ذلك وإلى هذا ذهب المرار حين قال :

وان على الاوانة من عقيل فتى كلتا اليمين له يمين

٥٣ - (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « عجب ربكم من الكم (٢٧٥) وقنوطكم (٢٧٦) وسرعة اجابته اياكم ، وضحك من كذا » وانما يعجب ويضحك من لا يعلم ، ثم يعلم . فيعجب ويضحك .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان العجب والضحك ليس على ما ظنوا ، وانما هو على (معنى) (٢٧٧) : حل عنده كذا بمحل ما يعجب منه ، ويمحل ما يضحك منه ، لأن الضاحك انما يضحك لأمـر معجب له . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأخضارى الذى ضافه خيف وليس فى طعامه فضل عن كفايته ، فأمر امراته باطفاء السراج ليأكل الضيف ، وهو لا يشعر أن الضيف له لا يأكل : « لقد عجب الله تعالى من صنيكما البارحة » أى حل عنده محل ما يعجب الناس منه . وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : « وأن تعجب فعجب قولهم » (٢٧٨) لم يرد أنه عندي عجب وانما أراد أنه عجب عند من سمعه .

(٢٧٤) سبحانه يعلى وزن فعلاء . أى ساحة هائلة بالخير دائما .
(٢٧٥) قال ابن الأثير : الأل : شدة القنوط ، أو رفع الصوت بالبكاء ، قال أبو عبيد : المحفوظ عن أهل اللغة أنه بفتح الهمزة . والمحدثون يروونه بالفتح .
(٢٧٦) وفى رواية عند أحمد وأبو داود : «عجب ربكم من اياكم وقنوطكم» وعند البخارى فى العجب «عجب ربنا من قوم يقادون الى الجنة بالسلال » .
(٢٧٧) سقطت من الطبوعتين (٢٧٨) . الوعد : هـ . هـ .

٥٤ - (قالوا حديث في التشبيه) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تسميوا الريح ، فانها من نفس الرحمن » . وينبغي أن تكون الريح عندكم غير مخلوقة ، لأنه لا يكون من الرحمن جل وعز شيء مخلوق .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أنه لم يرد بالنفس ما ذهبوا إليه ، وإنما أراد أن الريح من فرج الرحمن عز وجل وروحه . يقال اللهم نفس عنى الأذى . وقد فرج الله عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالريح يوم الأحزاب . وقال تعالى : « فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها » (٢٧٩) . وكذلك قوله : « أنى لأجد نفس ربكم من قبل اليمن » .

* (قال أبو محمد) وهذا من الكناية ، لأن معنى هذا : أنه قال : كنت في شدة وكرب وغم من أهل مكة ، ففرج الله عنى بالانصار . يعنى أنه يجد الفرج من قبل الانصار ، وهم من اليمن ، فالريح من فرج الله تعالى وروحه ، كما كان الانصار من فرج الله تعالى (٢٨٠) .

* (قال أبو محمد) وقد بينت هذا في كتاب غريب الحديث بأكثر من هذا البيان ولم أجد بدا من ذكره هنا ليكون الكتاب جامعاً لللفظ الذى قصدوا له .

* * *

٥٥ - (قالوا حديث في التشبيه) قالوا : رويتم أنه قال لأجد ابني ابنته : « والله أنكم لتجبنون وتبخلون ، وأنكم من ريحان الله ، وإن آخر وطاة وطلها الله بوج » .

(٢٧٩) الأحزاب : ٩

(٢٨٠) وما يدل على ذلك قوله تعالى : « وأرسلنا الريح لواقع » (الحجر : ٢٢) . فالريح تنفيس للناس في الأرزاق كما تنفس عن النفوس الملهومة . والعرب تقول : إذا كثرت الرياح كثرت الخصب والخير ، وإذا تنسم الريح غليل أو محزون وجد لتسيمها خفة ومرحاً وينشدهون :
فإن للصبا ريح إذا ما تنسمت على نفس محزون تجلت همومها
وانظر (شكل الحديث لابن فورك ٢١٣) .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان لهذا الحديث مخرجا حسنا
قد ذهب اليه بعض أهل النظر ، وبعض أهل الحديث . قالوا : ان آخر
ما أوقع الله عز وجل بالمشركين بالطائف ، وكانت آخر غزاة غزاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم بوج . ووج واد قبل الطائف . وكان
سفيان بن عيينة يذهب الى هذا .

قال وهو مثل قوله في دعائه : « اللهم أشدد وطأتك على مضر ،
وابعث عليهم سنين كسفي يوسف » . فتتابع القحط عليهم سبع سنين ،
حتى أكلوا القد (٢٨١) والعظام . وتقول في الكلام : اشددت . وطاة .
المططن على رعيته ، وقد وطئهم وطأ ثقيلا ، ووطه المقيد .
قال الشاعر :

وطئتنا وطأ على حنق ووطه المقيد نابت الهرم

والمقيد أثقل شيء وطأ ، لأنه يرسف في قيده فيضع رجله معا .
« والهرم » نبت ضعيف ، فإذا وطئه (المقيد) كسره وفتته (٢٨٢) .
وهذا المذهب بعيد من الاستكراه ، قريب من القلوب ، غير اني لا أقضي
به على مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنى قرأت في الانجيل
الصحيح : ان المسيح عليه السلام قال للحواريين : ألم تسمعوا أنه قيل
للأولين : لا تكذبوا إذا حلفتم بالله تعالى ، ولكن اصدقوا . وأنا أقول
لكم : لا تحلفوا بشيء ، لا بالسماء فإنها كرسي الله تعالى ، ولا بالأرض
فإنها موطئ قدميه ، ولا بأورشليم (٢٨٣) (بيت المقدس) فإنها مدينة
الملك الأكبر ، ولا تحلف برأسك فانك لا تستطيع أن تزيد فيه شعرة
سوداء ولا بيضاء ، ولكن ليكن قولكم : نعم . نعم ، ولا . ولا ، وما
كان سوى ذلك فإنه من الشيطان .

(٢٨١) القد : جلد السخلة . (٢٨٢) سقطت من المطبوعتين .

(٢٨٣) نقل ابن فورك كلام ابن تقيية كما هو تقريرا في كتابه . انظر

(مشكل الحديث ، ٢٩٧) .

* (قال أبو محمد) هذا مع حديث حدثنيه يزيد بن عمرو قال حدثنا عبد الله بن الزبير المكي قال حدثنا عبد الله بن الحارث عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن كعب قال : « ان وجا مقدس ، منه عرج الرب الى السماء يوم قضاء خلق الأرض » (٢٨٤) .

* * *

٥٦ - (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ضرس الكافر فى النار مثل أحد ، وكثافة جلده أربعون ذراعاً بباع (٢٨٥) الجبار » .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان لهذا الحديث مخرجاً حسناً ، ان كان النبى صلى الله عليه وسلم أراد ، وهو : أن يكون الجبار ههنا الملك . قال الله تبارك وتعالى : « وما أنت عليهم بجبار » (٢٨٦) . أى بملك مسط . والجبابرة الملوك . وهذا كما يقول الناس : هو كذا وكذا ذراعاً بذراع الملك . يريدون بالذراع الأكبر . وأحسبه ملكاً من ملوك العجم كان تام الذراع فنسب اليه .

* * *

٥٧ - (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا : رويتم ان ابن عباس قال : « الحجر الأسود يمين الله تعالى فى الأرض ، يضافح بها من شاء من خلقه » .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان هذا تمثيل وتشبيه . وأصله أن الملك كان اذا صافح رجلاً قبل الرجل يده ، فكان الحجر لله تعالى بمنزلة اليمين للملك . تستلم وتلثم . وبلغنى عن عائشة رضى الله عنها

(٢٨٤) يريد أنه من الاخبار المتشابهة ، التى تؤمن بها كما جاءت ، ونسلم علمها الى الله ، فلا نقول فيها برأى ولا تاويل .
(٢٨٥) فى المخطوطة بذراع . (٢٨٦) سورة ق : ٤٥

إنها قالت : إن الله تبارك وتعالى حين اخذ الميثاق من بنى آدم وأشهدهم على أنفسهم أمنت بربكم ؟ قالوا : بلى ، جعل ذلك في الحجر الأسود . وقالت (٢٨٧) : أما سمعتم إذا استلموه يقولون : أيما بك ، ووفاء بعهديك . أي قد وفينا بعهديك : أنك أنت ربنا . وذلك أن الجاهلية قد استلموه وكانوا مشركين ، لم يستلموه بحقه ، لأنهم كانوا كفارا (٢٨٨) .

٥٨ - (قالوا حديث في التشبيه) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « رأيت ربي في أحسن صورة » ، ووضع كفه (٢٨٩) بين كتفي ، حتى وجدت برد أنامله بين ثنودتي « (٢٩٠) .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن الله تعالى لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار ، يعنى في الدنيا . فإذا كان يوم القيامة رآه المؤمنون كما يرون القمر ليلة البدر . وقد سأله موسى صلى الله عليه وسلم فقال : رب أرني أنظر إليك . يريد أن يتعجل من الرؤية ما أجله الله تعالى له ولا مثاله من أوليائه . فقال : لن تراني . ولذلك يقول قوم : إن نبينا صلى الله عليه وسلم لم يره إلا في المنام ، وعند تغشي الوحي له ، وأن الأسراء ليلة الأسراء كان بروحه دون جسمه . ألا تسمع إلى قول الله عز وجل : « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن » (٢٩١) . يعنى بالرؤيا : ما رآه ليلة أسرى به . فآخبر بذلك ، فارتد به قوم ، وقالوا : كيف يذهب إلى بيت المقدس ، ثم يصعد إلى السماء ، ثم يهبط إلى الأرض في ليلة ؟ وتوهموا أنه ادعى

(٢٨٧) في المطبوعتين : (وقال) .

(٢٨٨) ويرى ابن قورك في مشكل الحديث ١٢٤ أن المراد أن ذلك الحجر من نعم الله على عباده ، بأن جعله سببا يثابون على التقرب إلى الله بمصالحته ، فيؤجرون على ذلك . ثم قال : ويحتمل أن أضلله إلى نفسه تكريما ، وهو فعل من أفعال الله تعالى سماه يمينا .

(٢٨٩) في المخطوطة (يده) . (٢٩٠) التحدوة : اللدى .

(٢٩١) الأسراء : ٦٠ .

الامراء بجسمه . وكان أبو بكر رضي الله عنه ممن صدق بذلك ، وحاج فيه ، فسمى الصديق .

* قالوا : وقد قالت إحدى أزواجه في ليلة للامراء : أنا ما فقدنا جسمه . وحدثننا أبو الخطاب قال حدثنا مالك بن سعيد قال حدثنا الأعمش قال سمعت الوليد بن العيزار يذكر عن أبي الأحوص في قوله تعالى : « ولقد رآه بالأفق المبين » (٢٩٢) قال : رأى جبريل عليه السلام في صورته وله سبعائة جناح . قالوا : ومما يدل على ذلك أيضا حديث رواه عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر عن أم الطفيل امرأة أبي ابن كعب أنها سمعت الغبي صلى الله عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه في المنام في صورة شاب موفر في خضرة ، على فراشه فراش من ذهب ، في رجليه نعلان من ذهب (٢٩٣) .

* (قال أبو محمد) ونحن لم نذكر قول من تناول هذا التأويل في هذا الحديث أننا رأيناه صوابا ، وإنما ذكرناه ليعلم أن الحديث قد تأوله قوم ، واحتجوا له بهذين الحديثين اللذين ذكرناهما . وكيف يكون ذلك كما تأولوا والله جل وعز يقول : « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا » (٢٩٤) الآية . وهذا لا يجوز أن يتأول فيه هذا التأويل ، ولا يدفع بمثل هذه الأحاديث . ونحن نعوذ بالله أن نتعسف ، ففتأول فيما جعله الله فضيلة لمحمد ، ونحن نسلم للحديث ، ونحمل الكتاب على ظاهره .

* * *

(٢٩٢) التكوير : ٢٣

(٢٩٣) سند هذا الحديث فيه مقال . ففيه عمارة بن عامر . قال الذهبي : يروى عن أم الطفيل في الرؤية . لا يعرف (المغنى ٤٦١/٢) ومروان بن عثمان قال أبو حاتم : ضعيف . وقال النسائي : ومن مروان بن عثمان حتى يصدق على الله - يريد حديث أم الطفيل - (المغنى ٦٥٢/٢) والحديث مروى بسند آخر فيه يوسف بن عظمة الصغار كان يقلب الأسانيد ، ويلزمه المتون الموضوعة بالاسانيد الصحيحة ، لا يجوز الاحتجاج به بحال (المجروحون ١٢٤/٣) .

(٢٩٤) الامراء : ١

٥٩ - (قالوا حديث في التشبيه) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل خلق آدم على صورته ، والله تبارك وتعالى يجعل عن أن يكون له صورة أو مثال .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول كما قالوا : أن الله تعالى - وله الحمد - يجعل عن أن يكون له صورة أو مثال ، غير أن الناس ربما ألفوا الشيء وأنسوا به ، فسكتوا عنده ، وأنكروا مثله . إلا ترى أن الله تعالى يقول في وصفه نفسه : « ليس كمثله شيء » ، وهو السميع البصير » (٢٩٥) . وظاهر هذا يدل على أن مثله لا يشبهه شيء ، ومثل الشيء غير الشيء ، فقد صار على هذا الظاهر : لله تعالى مثل .

﴿ ومعنى ذلك في اللغة أنه يقام المثل مقام الشيء نفسه ، فيقول القائل : مثلى لا يقال له هذا الكلام . ومثلى لا يفتات عليه . لا يريد أن نظيري لا يقال له ، ولا يفتات عليه ، وإنما يريد أنا نفسي لا يقال لي كذا وكذا . وكذلك قوله تعالى : « ليس كمثله شيء » - يريد : ليس كمو شيء . فخرج هذا مخرج كلام العرب . ويجوز أن تكون الكاف زائدة كما تقول في الكلام كلمتي بلسان كمثلي المستان . ولها بنان كمثلي العنم (٢٩٦) . وكقول الراجز :

﴿ وصاليات ككما يؤثفين (٢٩٧) ﴾

فأدخل الكاف على الكاف وهي بمعنى مثل .

﴿ وقد اضطرب الناس في تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه خلق آدم عليه السلام على صورته .

(٢٩٥) الشورى : ١١

(٢٩٦) العنم : شجر بالحجاز لونه أحمر ، يشبه البنان المخضوب .
(٢٩٧) يؤثفين : مضارع من أثنى الحقت به تون النسوة - بضم الياء وفتح الهمزة وسكون اللام - يعني وهو من أثنت القدر أي جعلت لها أثافي . وهي جارة توضع تحت القدر ويوقد تحتها . والصاليات : لاأثقر، الأسود . والمعنى أنها سوداء كما هي في موضع الطبخ .

فقال قوم من أصحاب الكلام : أراد خلق آدم على صورة آدم لم يزد على ذلك - ولو كان المراد هذا ما كان فى الكلام فائدة ، ومن يشك فى أن الله تعالى خلق الانسان على صورته ، والسباع على صورها ، والأتعام على صورها ؟

✽ وقال قوم : ان الله تعالى خلق آدم على صورة عنده . وهذا لا يجوز ، لأن الله عز وجل لا يخلق شيئا من خلقه على مثال .

✽ وقال قوم فى الحديث : « لا تقبحوا الوجه ، فان الله تعالى خلق آدم على صورته » يريد أن الله جل وعز خلق آدم على صورة الوجه . وهذا أيضا بمنزلة التاويل الاول ، لا فائدة فيه ، والناس يعلمون أن الله تبارك وتعالى خلق آدم على خلق ولده ، ووجهه على وجوههم .

✽ وزاد قوم فى الحديث : أنه عليه السلام مر برجل يضرب وجه رجل آخر ، فقال : « لا تضربه ، فان الله تعالى خلق آدم عليه السلام على صورته » . أى على صورة المضروب . وفى هذا القول من الخلل ما فى الاول .

ولما وقعت هذه التاويلات المستكرهة ، وكثر التنازع فيها ، حمل قوما اللجاج على أن زادوا فى الحديث . فقالوا روى ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا : « ان الله عز وجل خلق آدم على صورة الرحمن » . يريدون أن تكون الهاء فى صورته لله جل وعز ، وأن ذلك يتبين بأن يجعلوا الرحمن مكان الهاء ، كما تقول : ان الرحمن خلق آدم على صورته . فركبوا قبيحا من الخطأ ، وذلك أنه لا يجوز أن نقول : ان الله تعالى خلق السماء بمشيئة الرحمن ، ولا على ارادة الرحمن ، وإنما يجوز هذا اذا كان الاسم الثانى غير الاسم الاول ، أو لو كانت الرواية : لا تقبحوا الوجه فانه خلق على صورة الرحمن ، فكان الرحمن غير الله ، أو الله غير الرحمن ، فان صحت رواية ابن عمر عن النبى

صلى الله عليه وسلم بذلك فهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فلا تاويل ولا تنازع فيه .

❖ (قال أبو محمد) ولم أر فى التاويلات شيئا أقرب من الاطراد ،
ولا أبعد من الاستكراه من تاويل بعض أهل النظر ، فانه قال فيه : أراد
أن الله تعالى خلق آدم فى الجنة على صورته فى الأرض . كان قوما
قالوا : ان آدم كان من طوله فى الجنة كذا ، ومن حليته كذا ، ومن نوره
كذا ، ومن طيب رائحته كذا ، لمخالفة ما يكون فى الجنة ما يكون فى
الدنيا ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : ان الله خلق آدم - يريد فى
الجنة - على صورته - يعنى فى الدنيا - .

❖ ولست أحتم بهذا التاويل على هذا الحديث ، ولا أقضى بانه
مراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ، لانى قرأت فى التوراة :
ان الله جل وعز لما خلق السماء والأرض قال : نخلق بشرا بصورتنا ،
فخلق آدم من أدمة الأرض (٢٩٨) ، ونفخ فى وجهه نسمة الحياة . وهذا
لا يصلح له ذلك التاويل . وكذلك حديث ابن عباس أن موسى صلى الله
تعالى عليه وسلم ضرب الحجر لبني إسرائيل فتفجر ، وقال : اشرىو
بنا حمير . فأوحى الله تبارك وتعالى اليه : عمدت الى خلق من خلقى ،
خلقتهم على صورتى ، فشبهتهم بالحمير ؟ فما برح حتى عوتب (٢٩٩)
هذا معنى الحديث .

❖ (قال أبو محمد) والذى عندى والله تعالى أعلم : ان الصورة
ليست بأعجب من اليدين والأصابع والعين ، وانما وقع الالف لتلك
لجبتها فى القرآن ، ووقعت الوحشة من هذه لأنها لم تأت فى القرآن .
ونحن نؤمن بالجميع ولا نقول فى شيء منه بكيفية ولا حد (٣٠٠) .

(٢٩٨) أدمة الأرضي : باطنها . (٢٩٩) فى المطبوعتين : (عوتب) .
(٣٠٠) قال ابن فورك حين تعرض لهذا الحديث « وأعلم أن بعض =

٦٠ - (قالوا حديث في التشبيه) قالوا : رويتم في حديث أبي رزين العقيلي من رواية حماد بن سلمة أنه قال للنبى صلى الله عليه وسلم : أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض ؟ فقال : « كان في عماء ، فوقه هواء وتحت هواء » . قالوا وهذا تحديد وتشبيه .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول إن حديث أبي رزين هذا مختلف فيه ، وقد جاء من غير هذا الوجه بالفاظ تستشنع أيضا ، والنقطة له أعراب ، ووكيع بن حماد الذى روى عنه حديث حماد بن سلمة أيضا لا يعرف . غير أنه قد تكلم فى تفسير هذا الحديث أبو عبيد القاسم لابن سلام .

✽ حدثنا عنه أحمد بن سعيد اللحياني أنه قال : العماء السحاب ، وهو كما ذكر فى كلام العرب إن كان الحرف ممدودا ، وإن كان مقصورا كأنه كان فى عمى ، فإنه أراد كان فى عمى عن معرفة الناس ، كما يقول : عبيت عن هذا الأمر ، فأنا أعمى عنه عمى ، إذا أشكل عليك فلم تعرفه ، ولم تعرف جهته ، وكل شيء خفى عليك فهو فى عمى عندك . وأما قوله : « فوقه هواء وتحت هواء » . فإن قوما زادوا فيه (ما) فقالوا ما فوقه هواء ، وما تحته هواء ، استيحاشا من أن يكون فوقه هواء

= أصحابنا المتكلمين فى تأويل هذا الحديث حاد عن وجه الصواب ، وسلك طريق الخطأ والمحال فيه ، وهو ابن قتيبة ، توهمنا منه أنه مستمسك بظاهره غير تارك له فقال : إن لله عز وجل صورة لا كالصور ، كما أنه شيء لا كالأشياء . فأنبت لله تعالى صورة قديمة زعم أنها لا كالصور ، وإن الله خلق آدم على تلك الصورة ، وهذا جهل من قائله ، وتوغل فى تشبيه الله تعالى بخلقه . (مشكل الحديث ٦٧) .

وقال ابن الجوزى : قد ذهب ابن قتيبة فى هذا الحديث الى مذهب قبيح فقال : لله تعالى صورة لا كالصور ، خلق آدم عليها . وهذا تخليط وتهافت ، لأن معنى كلامه أن صورة آدم كصورة الحق تعالى (رفع شبه من شبه ص ٤٨) . وهذا كلام ابن قتيبة الذى اختاره وقال : أنه مذهبى والحق عندى . ليس فيه شيء مما اتهم به ابن فورك ولا ابن الجوزى .. بل هو مذهب السلف من أهل الملة الذين يؤمنون بالذات كما هو دون تأويل له ولا كيف ولا حد .

وتحته هواء ، ويكون بينهما - والرواية هي الأولى والوحشة لا تزول
يزيادة (ما) لأن فوق وتحت باقيان والله أعلم .

* * *

٦١ - (قالوا حديث في التشبيه) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « لا تسبوا الدهر ، فإن الله هو الدهر » فوافقتم في هذه
الرواية الدهرية .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن العرب في الجاهلية كانت
تقول : أصابني الدهر في مالي بكذا ، ونالتني قوارع الدهر وبوائقه
ومصائبه ، ويقول الهرم : حناني الدهر ، فينسبون كل شيء تجرى به
أقدار الله عز وجل عليهم من موت أو سقم أو كحل أو هرم إلى الدهر ،
ويقولون : لعن الله هذا الدهر ، ويسمونه المنون ، لأنه جالب المنون
عليهم عندهم ، والمنون المنية . قال أبو ذؤيب :

امن المنون وريبه تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع

* (قال أبو محمد) هكذا أنشعنية الرياشي عن الأصمعي عن
ابن أبي طرفة الهذلي عن أبي ذؤيب . والناس يروونه (وريبها
تتوجع) ويجعلون المنون المنية وهذا غلط . ويحلل على ذلك قوله :

* والدهر ليس بمعتب من يجزع *

* كأنه قال : امن الدهر وريبه تتوجع . والدهر ليس بمعتب من
يجزع .

وقال الله عز وجل : « يتربص به ريب المنون » (٢٠١) . أي
ريب الدهر وحواذيه . وكانت العرب تقول : لا القالك آخر المنون . أي
آخر الدهر .

وقد حكى الله عز وجل عن أهل الجاهلية ما كانوا عليه من نسب
اقدار الله عز وجل وأفعاله الى الدهر ، فقال : « وقالوا ما هي الا حياتنا
الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر ، وما لهم بذلك من علم ، ان هم
الا يظنون » (٣٠٢) . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا
الدهر » اذا اصابكم المصائب ، ولا تسمبوا اليه ، فان الله عز وجل هو
الذى اصابكم بذلك ، لا الدهر ، فاذا مسببتم الفاعل وقع السب بالله
عز وجل . الا ترى ان الرجل منهم اذا اصابته نائية أو جائحة فى مال
أو ولد أو بدن فسب فاعل ذلك به وهو يتولى الدهر : ان المسبوب هو الله
عز وجل .

✽ وسامثل لهذا الكلام مثالا اقرب به عليك ما تأولت ، وان كان
بحمد الله تعالى قريبا ، كان رجلا يسمى زيدا امر عبدا له يسمى فتحا
أن يقتل رجلا ، فقتله فسب الناس فتحا ولعنوه ، فقال لهم قائل :
لا تسبوا فتحا فان زيدا هو فتح . يريد أن زيدا هو القاتل ، لانه هو
الذى أمره ، كانه قال : ان القاتل زيد لا فتح . وكذلك الدهر ، تكون
فيه المصائب والنوازل ، وهى بأقدار الله عز وجل ، فيسب الناس الدهر
لكون تلك المصائب والنوازل فيه ، وليس له صنع ، فيقول قائل :
« لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر » (٣٠٣) .



٦٢ - (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا : رويتم عن أبى ذر
وأبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : يقول الله عز وجل :
« من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا ، ومن تقرب منى ذراعا تقربت
منه باها ، ومن أتانى يمشى أتيت هرولة » .

(٣٠٢) الجاثية : ٢٤

(٣٠٣) نقل ابن فورك كلام ابن قتبية بالحرف ولم يشر الى مصدره انظر
(مشكل الحديث ٢٩٣ ، ٢٩٤) - غير أنه غير اسمى زيد وفتح ، فجعلهما زيدا
وبكرا .

وعند الشيخين عن أبى هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال عن ربه :
« يؤذنى ابن آدم ، يسب الدهر ، وأنا الدهر ، بيدى الأمر ، أقلب الليل
والنهار » . وأخرجه مسلم عن أبى هريرة بنحوه مع اختلاف فى اللفاظ .

... ﴿ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ ﴾ ونحن نقول : ان هذا تمثيل وتشبيه ، وانما يراد : من إلتانى ممرعا بالطاعة ، آتيته بالثواب أسرع من آتيانه ، فكفى عن ذلك بالمشي وبالهرولة . كما يقال : فلان موضع فى الضلال . والايضاح : سير سريع . لا يراد به أنه يسير ذلك المسير ، وانما يراد أنه يسرع الى الضلال ، فكفى بالوضوح عن الاسراع . وكذلك قوله : « والذين سعوا فى آياتنا معاجزين » (٣٠٤) . والسعى : الاسراع فى المشي . وليس يراد أنهم مشوا دائما ، وانما يراد أنهم أسرعوا بنياتهم وأعمالهم والله أعلم .

٦٣ - ﴿ قَالُوا حَدِيثَ يَبْطُلُهُ الْاجْمَاعُ وَالْكِتَابُ ﴾ قالوا : رويتم ان ابن أم مكتوم استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده امرأتان من أزواجه ، فامرهما بالاحتجاب ، فقالتا : يا رسول الله ، انه أعمى . فقال : « أفعمياوان انتما » . والناس مجمعون على انه لا يحرم على النساء أن ينظرن الى الرجال اذا استقرن . وقد كن يخرجن فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد ، ويصلين مع الرجال . وقلتم فى تفسير قول الله عز وجل : « ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها » (٣٠٥) : انه الكحل والخاتم .

﴿ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ ﴾ ونحن نقول : ان الله عز وجل أمر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب اذ أمرنا الا نكلمهن الا من وراء حجاب . فقال « وإذا سألتموهن متاعا فاسألهن من وراء حجاب » (٣٠٦) . وسواء دخل عليهن الأعمى أو البصير من غير حجاب بينه وبينهن ، لأنهما جميعا يكونان عاصيين لله عز وجل . ويكون أيضا عاصيات الله تعالى اذا أذن لهما فى الدخول عليهن ، وهذه خاصة لأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما خصص بتحريم التكلم على جميع المسلمين . فاذا خرجن عن منازلهن لحج أو غير ذلك من الغروض ، أو الحوائج التى لا بد من الخروج لها ، زال فرض الحجاب ،

لأنه لا يدخل عليهن حينئذ داخل ، فيجب أن يحتججن منه ، إذا كن
في السفر بارزات . وكان بالفرض إنما وقع في المنازل التي هن بهننا
نزلات .

٦٤ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قضى أن الخراج بالضمنان ، يريد العبد يشتره
مشتريه فيمضيه حيناً ثم يظهر على عيب به ، فيرده بالعيب : أنه
لا يرد ما صار إليه من غلته ، وهو الخراج ، لأنه كان ضامناً له ولو
مات مات من ماله . ثم رويتم أنه قال : « من اشترى مصراً فهو
بالخيار ثلاثة أيام ، إن شاء ردها ورد معها صاعاً من طعام » . قالوا
وهذا مخالف للحكم الأول ، لأن الذي أخذه من ثمنها غلة ، ولأنه كان
ضامناً لو ماتت الشاة ماتت من ماله ، فهو والخراج بالضمنان سواء
لا فرق بينهما .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن بينهما فرقاً بينا ، لأن
المصراة من الشاة والمحفلة شيء واحد ، وهي التي جمع اللبن في
ضرعها ، فلم تحلب أياماً حتى عظم الضرع لاجتماع اللبن فيه ، فإذا
اشتراها مشتر واحتلب ما في ضرعها استوعبه في حلبه أو حلبتين ،
فإذا انقطع اللبن بعد ذلك وظهر على أنها كانت محفلة ردها ، ورد
معه صاعاً من طعام ، لأن اللبن الذي اجتمع في ضرعها كان في ملك
البائع لا في ملكه ، فرد عليه قيمته ، والعبد إذا بیع وبه عيب ولم
يظهر على ذلك العيب ، لا يباع ومعه غلة ، وإنما تكون الغلة في ملك
المشتري ، فلا يجب أن يرد عليه منها شيئاً .

٦٥ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم أن عمرو
ابن الشريد سمع أبا رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« الجار أحق بصقبه » . وعن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « جار الدار أحق بدار الجار أو الأرض » .

ثم رويتم عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر قال :
« إنما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم
يقسم ، فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة » قالوا وهذا
بخلاف الأول .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول في هذا الحديث الثاني : انه
لا يدل على أن جابرا سمع ما قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
الا تراه يقول : إنما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل
مال لم يقسم ، فهو حكم منه ، وظن منه أو سماع من رجل عنه .
والحديثان الأولان متصلان ، وعلى أنهما جميعا يرجعان الى تأويل
واحد . أما الأول فمعناه : الجار أحق بملاصقه (٣٠٧) من دار جاره .
والصقب : الدنو بالملاصقة ، قال الشاعر :

كوفية نازح (٣٠٨) محلتها لا أم دارها ولا صقب

يريد بقوله : « لا أم دارها » أي لا قريب ، « ولا صقب »
ولا ملاصقة .

والحديث الثاني إنما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة
في كل مال لم يقسم ، فإذا وقعت الحدود فلا شفعة ، كان ريعا فيسه
منازل وهو لأقوام عشرة مشتركين فيه فإن باع واحد منهم حصه من تلك
المنازل كانت الشفعة لجميعهم في الحصه ، وصار لكل واحد منهم
تسعا ، فإن قسمت تلك المنازل قبل أن يبيع واحد منهم شيئا فصار
لكل واحد منهم منزل بعينه ، فإذا أراد أحدهم أن يبيع منزله لم يكن
للقوم شفعة ، وإنما تجب الشفعة لجاره الملاصق له . فدلنا بهذا الحديث
على أن القسمة اذا وقعت زال حكم المشاع .

* * *

(٣٠٧) في المخطوطة : (بما لاصقه) .

(٣٠٨) الدار النازح : البعيدة .

٦٦ - (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فامقلوه ، فإن في أحد جناحيه سماً ، وفي الآخر شفاء ، وإنه يقدم البئس ويؤخر الشفاء » . قالوا : كيف يكون في شيء واحد سم وشفاء ؟ وكيف يعلم الذباب بموضع السم فيقدمه ويموضع الشفاء فيؤخره ؟ .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول : أن هذا الحديث صحيح ، وقد روى أيضاً بغير هذه اللفاظ .

﴿ حدثنا أبو الخطاب قال حدثنا أبو عتاب قال حدثنا عبد الله ابن المنثري قال حدثني شامة قال : وقع ذباب في إناء ، فقال انس(٣٠٩) بأصبعه فغمزه في الماء ، وقال : بسم الله . فعل ذلك ثلاثاً . وقال : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يفعلوا ذلك ، وقال : « في أحد جناحيه سم وفي الآخر شفاء » .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونقول : أن من حمل أمر الدين على ما شاهد ، فجعل البهيمة لا تقول ، والطائر لا يسبح ، والبقرة من بقاء الأرض لا تشكو إلى اختها ، والذباب لا يعلم موضع السم . وموضع الشفاء ، واعترض على ما جاء في الحديث مما لا يفهمه فقال : كيف يكون قيراط مثل أحد ، وكيف يتكلم بيت المقدس ، وكيف يأكل الشيطان بشماله ويشرب بشماله ، وإى شمال له ، وكيف لقي آدم موسى صلى الله تعالى عليهما وسلم حتى تنازعا في القدر وبينهما أحقاب ، وأين تنازعا(٣١٠) ، فإنه منسلخ من الإسلام معطل ، غير أنه يستتر (٣١١) بمثل هذا وشبهه من القول واللغو والجدال ، ودفع

(٣٠٩) قال بأصبعه : أى فعل بأصبعه (غمزه بأصبعه) . وهو متداول عربى متداول .

(٣١٠) فى المخطوطة : (التقيا) .

(٣١١) فى المطبوعتين : (يستعد) .

الاخبار والآثار ، مخالف لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولما
درج عليه الخيار من صحابته والتابعون .

ومن كذب ببعض ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
كمن كذب به كله . ولو اراد أن ينتقل عن الاسلام الى دين لا يؤمن فيه
بهذا وأشباهه لم يجد منتقلا ، لأن اليهود والنصارى والمجوس والصابئين
والفئوية يؤمنون بمثل ذلك ، ويجدونه مكتوبا عندهم . وما علمت
أحدا ينكر هذا الا قوما من الدهرية ، وقد اتبعهم على ذلك قوم من أهل
الكلام والجهمية .

(وبعد) فماذا ينكر من أن يكون في الذباب سم وشفاء ، اذا نحن
تركنا طريق الديانة ورجعنا الى الفلسفة . وهل الذباب في ذلك الا بمنزلة
الحية ؟ فان الأطباء يذكرون أن لحمها شفاء من سمها اذا عمل منه
الترياق الأكبر ، ونافع من لدغ العقارب ، وعض الكلاب الكلبة ، والحمى
الربع (٣١٢) ، والفالج والقوة (٣١٣) والارتعاش والصرع .

وكذلك قالوا في العقرب : انها اذا شق بطنها ثم شدت على موضع
اللسعة نفعت ، واذا أحرقت فصار رمادا ثم مقي منها من به الحصاة
نفعت ، وربما لسعت المفلوج فافاق ، وتلقي في الدهن حينئذ فيكون
ذلك الدهن مفرقا للأورام الخليظة .

والأطباء القدماء يزعمون أن الذباب اذا ألقى في اللثمد وسحق
معه ثم اكتحل به زاد ذلك في نور البصر ، وشد مراكز الشعر من الأجفان
في حافات الجفون ، وحكوا عن صاحب المنطق أن قوما من الأمم كانوا
يأكلون الذباب فلا يرمدون ، وقالوا في الذباب اذا شدخ ووضع على
موضع لسعة العقرب سكن الوجع ، قالوا من عضه الكلب احتاج الى أن

(٣١٢) حمى الربع : هي التي تلخذ صاحبها .

(٣١٣) اللقوة : مرض في الوجه يشل نصفه ، ويفسد نظامه .

يمتد وجهه من مقوط الذباب عليه ، فلا يقتله . وهذا يدل على طبيعته فيه شتاء أو سم .

✽ (قال أبو محمد) وكيف تكون البهائم والحشرات لا تفهم إذا نحن تركنا طريق الديانة ، وقلنا بالفلسفة ، وبما يلحقه العيان ، ونحن نرى الذرة تدخر في الصيف للشتاء ، فإذا خافت العفن على ما ادخرت من الحب أخرجته الى ظاهر الأرض فنشرته ليلا في القمر ، وإذا خافت نبات الحب نقرت وسط الحبة ، لئلا تنبت . وقال ابن عيينة : ليس شيء يدخر الا الانسان والنملة والفأرة . وهذه الغريان لا تقرب نخلة موقرة (٣١٤) ، فإذا صرمت النخلة سقطت عليها فلقطت ما في القلبة يعنى الكرب (٣١٥) وقالت الفلاسفة : إذا نهشت الابل حية أكلت السراطين . وقال ابن ماسويه : فلذلك نظن السراطين صالحة للمنهوشين . قالوا والسلفاة إذا أكلت أفعى أكلت سعترا جبليسا ، وابن عرس إذا قاتل الحية أكل السذاب (٣١٦) والكلاب إذا كان في أجوافها دود أكلت سنبل القمح .

✽ (قال أبو محمد) فأرى هذه على مذاهب الفلاسفة تفهم ، وتحسن الطب أيضا ، وهذا أعجب من معرفة الذباب بالسم والشفاء في جناحيه . وكيف لا يعجبون من حجر يجذب الحديد من بعد ، ويطبعه حتى يذهب به يمينا وشمالا بذهابه ، وهذا حجر المغناطيس . وكيف صدقوا بقول أرسطاطاليس في حجر المنفيل : انه إذا ربط على بطن صاحب الاستسقاء نشق منه الماء ، وأن الدليل على ذلك انه يوزن بعد أن يشد على بطنه فيوجد قد ززاد في وزنه . وذكرت أيوب

(٣١٤) النخلة الموقرة - بكسر القاف : هي ذات الحمل من الثمر ، وصرمت جذ ثمرها .

(٣١٥) القلبة - بضم القاف : شمة النخلة . والكرب - يفتح الكاف والراء : اصول السعف .

(٣١٦) السذاب : بقل معروف .

المطبيب بهذا أو حنينا فعرفه ، وقال : هذا الحجر مذكور فى التوراة ، أو قال فى غيرها من كتب الله عز وجل ، ويقول فى حجر يمسح فيه الخل كأنه سمكة ، وخزرة تصير فى حق المرأة فلا تحبل ، وحجر يوضع على حرف التنور فيتساقط خبز التنور كله ، وحجر يقبض عليه القابض بكفيه فيلقى كل شيء فى جوفه ، وبالصعيد من أرض مصر شجرة تعرف بالسنطة يشهر عليها السيف وتتوعد بالقطع فتذبل .

وحدثنى شيخ لنا عن على بن عاصم عن خالد الحذاء عن محمد ابن سيرين قال : اختصم رجلان الى شريح فقال احدهما : انى استودعت هذا وديعة ، فأبى أن يردها على . فقال له شريح : رد على الرجل وديعته . فقال يا أبا أمية ، انه حجر اذا رآته الحبلى ألقت ولدها ، واذا وقع فى الخل على ، واذا وضع فى التنور برد . فسكت شريح ولم يقل شيئا حتى قاما .

وهذه الأشياء رحمك الله لا يضبطها وهم ، ولا يعرف أكثرها بقياس ، ولو تتبعنا مثل هذا من عجائب الخلق لكثر وطال .

٦٧ - (قالوا حديث يحتج به الروافض فى اكفار أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم تسليما) قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليردن على الحوض أقوام ، ثم ليختلجن دونى ، فاقول : يارب أصحابى أصحابى ، فيقال لى : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم » . قالوا وهذه حجة للروافض فى اكفارهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عليا وأبا ذر والمقداد وسلمان وعمار بن ياسر وحذيفة .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انهم لو تدبروا الحديث وفهموا الفاظه لاستدلوا على أنه لم يرد بذلك إلا القليل . يدلك على (١٤ - تأويل مختلف الحديث)

ذلك قوله : ليردن على الحوض أقوام . ولو كان أرادهم جميعا إلا من ذكروا لقال : لتردن على الحوض ، ثم لتختلجن دوى . ألا ترى أن القائل إذا قال : أتاني اليوم أقوام من بني تميم ، وأقوام من أهل الكوفة ، فانما يريد قليلا من كثير . ولو أراد أنهم أتوه إلا نفرا يسيرا قال : أتاني بنو تميم ، وأتاني أهل الكوفة . ولم يجز أن يقول : قوم ، لأن القوم هم الذين تخلفوا .

ويذكر أيضا قوله : يا رب أصحابي ، بالتصغير . وانما يريد بذلك تقليل العدد ، كما تقول مررت بأبيات متفرقة ، ومررت بجميعها . ونحن نعلم أنه قد كان يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد ويحضر معه المغازي المناق لطلب المغنم ، والرقيق الدين ، والمراتب والشاك ، وقد ارتد بعده أقوام منهم عيينة بن حصن ، ارتد ولحق بطليحة بن خويلد حين تنبأ وآمن به ، فلما هزم طليحة هرب فأسره خالد بن الوليد ، وبعث به إلى أبي بكر رضي الله عنه في وثاق ، فقدم به المدينة ، فجعل غلمان المدينة ينخسونه بالجريد ويضربونه ويقولون : أي عدو الله كفرت بالله بعد إيمانك ، فيقول عدو الله : والله ما كنت آمنت . فلما كلمه أبو بكر رضي الله عنه رجع إلى الاسلام ، فقبل منه ، وكتب له أمانا ، ولم يزل بعد ذلك رقيقا الدين حتى مات . وهو الذي كان أمار على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغابة (٣١٧) ، فقال له الحارث بن عوف : ما جزيك محمد صلى الله عليه وسلم ، أسمنت (٣١٨) في بلاده ثم غزوته . فقال : « هو ما ترى » وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا لأحق المطاع » . ولعيينة بن حصن أشباه ارتدوا حين ارتدت العرب . فمنهم من رجع وحسن اسلامه ، ومنهم من ثبت على النفاق ، وقد قال الله تبارك وتعالى : « ومن حولكم من الأعراب منافقون ، ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم » (٣١٩)

(٣١٧) الغابة : موضع معروف بالحجاز . ولللقاح : جمع لقحة ، وهي الإبل .

(٣١٨) يعني سميت ماشيتك . (٣١٩) التوبة : ١٠١ .

الآية . فهؤلاء هم الذين يختلجون دونه - وأما جميع أصحابه إلا الستة الذين ذكروا فكيف يختلجون ؟ وقد تقدم قول الله تبارك وتعالى فيهم : « محمد رسول الله ، والفين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم » (٣٢٠) إلى آخر السورة . وقوله تعالى : « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » (٣٢١) .

* (قال أبو محمد) وحدثنى زيد بن أوزم الطائي قال حدثنا أبو داود قال حدثنا قرّة بن خالد عن قتادة قال قلت لمعبد بن المسيب : كم كانوا في بيعة الرضوان ؟ قال : خمس عشرة مائة . قال قلت : فان جابر بن عبد الله قال : كانوا أربع عشرة مائة . قال أوهم (٣٢٢) رحمه الله - هو الذي حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة . فكيف يجوز أن يرضي الله عز وجل عن أقوام ويحمدهم ، ويضرب لهم مثلا في التوراة والإنجيل ، وهو يعلم أنهم يرتدون على أعقابهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أن يقولوا : إنه لم يعلم ، وهذا هو شأن الكافرين .

* * *

٦٨ - (قالوا حديث في القدر) قالوا : رويتم أن موسى عليه السلام كان قدريا ، وحاج آدم عليه السلام لحجه (٣٢٣) . وإن أبا بكر كان قدريا ، وحاج عمر فحجه عمر .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن هذا تخرس وكذب على الخبر ، ولا نعلم أنه جاء في شيء من الحديث أن موسى عليه السلام كان قدريا ، ولا أن أبا بكر رضي الله عنه كان قدريا .

* حدثنا أبو الخطاب قال حدثنا بشر بن الفضل قال حدثنا داود

ابن أبي هند عن عامر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لقي موسى آدم صلى الله عليهما وسلم فقال : أنت آدم أبو البشر الذي أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة ؟ قال : نعم . فقال : ألمت موسى الذي اصطفاك الله على الناس برسالاته وكلامه ؟ قال : بلى . قال : أفليس تجد فيما أنزل عليك : أنه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها ؟ قال : بلى . قال فخصم (٣٢٤) آدم موسى صلى الله عليهما وسلم .

* (قال أبو محمد) فأى شيء فى هذا القول يدل على أن موسى عليه السلام كان قدريا ، ونحن نعلم أن كل شيء بقدر الله وقضائه ، غير أننا ننسب الأفعال إلى فاعليها ، ونحمد المحسن على إحسانه ، ونلوم المسيء بأسأته ، ونعتد على المذنب بمذنبه .

وأمّا قولهم : أن أباً بكر رضى الله عنه كان قدريا فهو أيضا تحريف ، وزيادة فى الحديث - وإنما تنازعا فى القدر وهما لا يعلمان ، فلما علما كيف ذلك اجتماعا فيه على أمر واحد ، كما كانا لا يعلمان أمورا كثيرة من أمر الدين . وأمر التوحيد ، حتى أعلمهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونزل الكتاب ، وحدث المسنن ، فعلما بعد ذلك .

على أن الحديث عن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما عند أهل الحديث ضعيف يرويه اسماعيل بن عبد السلام عن زيد ابن عبد الرحمن (٣٢٥) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ويرويه رجل من أهل خراسان عن مقاتل بن حيان عن عمرو بن شعيب وهؤلاء لا يعرف أكثرهم .

(٣٢٤) خصمه : عليه فى الخصومة -

(٣٢٥) زيد بن عبد الرحمن عن عمرو بن شعيب مجهول (المغنى ١ / ٢٤٧) واسماعيل بن عبد السلام لم تذكر عليه -

٦٩ - (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا : رويت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحياء شعبة من الايمان » . **فالتوا :** والايمان اكتساب ، والحياء غريزة مركبة فى المرء ، فكيف تكون الغريزة اكتسابا .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان المستحي ينقطع بالحياء عن المعاصي ، كما ينقطع بالايمان عنها ، فكأنه شعبة منه . والعرب تقيم الشيء مقام الشيء اذا كان مثله ، أو شبيها به ، أو كان سببا له . ألا تراهم سمو الركوع والسجود صلاة ، وأصل الصلاة الدعاء ؟ وسموا الدعاء صلاة كما قال الله تعالى : « وصل عليهم » . أى ادع لهم . وقال تعالى : « لولا دعاؤكم » (٣٢٦) أى لولا صلاتكم . وقال ابن عمر أنه كان اذا دعى عليه السلام الى وليمة فإن كان مفطرا أكل ، وان كان صائما صلى أى دعا . وأصل الصلاة الدعاء . قال الله تعالى « وصل عليهم ، أن صلاتك سكن لهم » (٣٢٧) . أى ادع لهم وقال الله عز وجل : « ان الله وملائكته يصلون على النبي ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما » (٣٢٨) . أى ادعوا له . وما جاء فى هذا كثير .

فلما كان الدعاء يكون فى الصلاة سميت الصلاة به . وكذلك الزكاة ، وهى تطهير المال ونماؤه ، فلما كان النماء يقع باخراج الصدقة عن المال سمي زكاة ، ومثل هذا كثير .

حدثنى أبو الخطاب قال حدثنا العتمر بن سليمان قال سمعت كيث بن أبى سليم يحدث عن واصل بن حيان عن أبى وائل عن ابن مسعود قال كان آخر ما حفظ من كلام النبوة : « اذا لم تستح فاصنع ما شئت » . يراد به أنه من لم يستح وكان قاسقا ، ركب كل قاشقة ، وقارف كل قببح ، لأنه لا يحجزه عن ذلك دين ولا حياء . أقما ترى

ان الحياء قد صار والايمان يعملان عملا واحدا ، فكانهما شورا
واحد (٣٢٩) .

٧٠ - (قالوا أحاديث في الصلاة متناقضة) قالوا: رويتم عن شعبة
عن يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه أنه صلى مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذا رجلان لم يصليا في ناحية
المسجد ، فدعا بهما فجاءا ترعدا فرائصهما ، فقال عليه السلام : « ما
منعكما أن تصليا معنا ؟ » قالا : قد صلينا في رحالنا . قال عليه السلام :
فلا تفعلوا ، إذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الإمام ولم يصل فليصل
معه ، فإنها له نافلة » .

ثم رويتم عن معن بن عيسى عن سعيد بن السائب الطائفي عن
نوح بن صعصعة عن يزيد بن عامر قال : جئت والنبي صلى الله عليه
وسلم في الصلاة فجلس ولم أدخل معهم ، فانصرف رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال : « ألم تسلم يا يزيد ؟ قلت : بلى يا رسول الله .
قال : فما منعك أن تدخل مع الناس في صلاتهم ؟ قلت : اني كنت
صليت في منزلي ، وأنا أحسب أن قد صليتم . فقال : إذا جئت للصلاة
فوجدت الناس يصلون فصل معهم ، وان كنت قد صليت تكن لك نافلة
وهذه مكتوبة » .

ثم رويتم عن يزيد بن زريع عن حسين بن عمرو بن شعيب عن
سليمان مولى ميمونة قال : أتيت ابن عمر وهو على البلاط ، وهم
يصلون ، فقلت : ألا تصلى معهم ؟ قال : قد صليت ، أو ما (٣٣٠)
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تصلوا صلاة في

(٣٢٩) وإذا كان الايمان والحياء شيئا واحدا ، ويعملان عملا واحدا ، وكان
أحدهما عزيزة وفطرة ، دل ذلك على أن الايمان بمعناه فطرة في النفوس ، كما
دل على أنه يمكن تحصيل معاني الفطرة اكتسابا مع جهاد النفس .
(٣٣٠) في المخطوطة (اني سمعت) .

يوم مرتين » . قالوا وهذا تناقض واختلاف ، وكل حديث منها يوجب غير ما يوجبه الآخر .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول : انه ليس في هذه الأحاديث تناقض ولا اختلاف ، أما الحديث الأول فإنه قال « اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الإمام ولم يصل فليصل معه ، فإنها له نافلة » . يريد أن الصلاة التي صلى مع الإمام نافلة ، والأولى هي الفريضة ، لأن النية قد تقدمت بأدائها ، حتى كملت . وتقصت ، والأعمال بالنيات .

﴿وأما الحديث الثاني فقال « اذا جئت للصلاة فوجدت الناس يصلون فصل معهم ، وان كنت قد صليت ، تكن لك نافلة وهذه مكتوبة » . كانه قال تكن لك هذه الصلاة التي صليت مع الإمام نافلة ، وهذه الأخرى التي صليتها في بيتك مكتوبة . ولو جعل مكان (٣٣١) قوله هذه « وتلك مكتوبة » كان أوضح للمعنى . ولا فرق بينهما ، وإنما يشكل بقوله وهذه - فاغفل بعض الرواة هذه في الموضع الأول وذكره في الموضع الثاني ، وجعله مكان تلك . وقد ذكرت لك مثل هذا من اغفال النقلة للحرف ، والشيء اليسير يتغير به المعنى .

﴿ وما الحديث الثالث الذي ذكر فيه ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تصلوا صلاة في يوم مرتين » ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تصلوا فريضة في يوم مرتين » . كأنك صليت في منزلك الظهر مرة ثم صليتها مرة أخرى . أو صليتها مع إمام ثم أعدتها مع إمام آخر . فاستعمل ما سمع من هذا الحديث في الموضع الذي أطلق فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي الرجل ويجعله نافلة . ولعله لم يكن سمع هذا ولم يبلغه - ومن صلى في منزله الفريضة وصلى مع الإمام تلك الصلاة وجعلها نافلة لم يصل

صلاة في يوم مرتين ، لأن هاتين صلاتان مختلفتان إحداهما فريضة
والأخرى نافلة .

* * *

٧١ - (قالوا أحاديث في الوضوء متناقضة) قالوا : رويت عن سفيان
عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة .
ثم رويت عن شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي
الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يأكل أو ينام
توضأ ، تعني وهو جنب . . ثم رويت عن سفيان عن أبي إسحق عن
الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن هذا كله جائز ، فمن شاء
أن يتوضأ وضوءه للصلاة بعد الجماع ثم ينام ، ومن شاء غسل يديه
وذكره ونام ، ومن شاء نام من غير أن يمس ماء ، غير أن الوضوء
أفضل ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل هذا مرة ليحل على
الفضيلة ، وهذا مرة ليحل على الرخصة ، ويستعمل الناس ذلك ، فمن
أحب أن يأخذ بالأفضل أخذ ، ومن أحب أن يأخذ بالرخصة أخذ :

* * *

٧٢ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويت عن سفيان عن
الزهري عن مسعود بن المسيب عن أبي هريرة أن الأعرابي بال في
المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « صبوا عليه سجلا من ماء ،
أو قال ذنوبيا من ماء » . ثم رويت عن جرير بن حازم قال سمعت
عبد الملك بن عمير يحدث عن عبد الله بن معقل بن مقرن أنه قال في
هذه القصة : « خذوا ما بال عليه من التراب فالفوه ، وأهريقوا على
مكانه ماء » . قالوا وهذا خلاف الأول .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن الخلاف وقع في هذا من

قبل الراوى . وحديث أبى هريرة أصح ، لأنه حضر الأمر ورآه ،
وعبد الله بن معقل بن مقرن ليس من الصحابة ، ولا ممن أدرك النبى
صلى الله عليه وسلم ، فلا نجعل قوله مكافئاً لقول من حضر ورأى .
وكان أبوه معقل بن مقرن أبو عمرة المزنى يروى عن النبى صلى الله
عليه وسلم ، فاما عبد الله ابنه فلا نعلمه .

* * *

٧٣ - (قالوا حديثان فى الصوم متناقضان) قالوا : رويتم فى
غير حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصوم فى
السفر ، فقال : « ان شئت فصم ، وإن شئت فافطر » . ثم رويتم عن
عبيد الله بن موسى عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن أبى سلمة عن
أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صيام رمضان فى
السفر كفطره فى الحضر » .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان هذا من قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان لقوم رغبوا عن رخصة الله تعالى ، وما وهب
لهم من الرفاهة فى السفر ، وتجشموا المشقة والشدة ، فاعلمهم أن
ائمهم فى الصيام فى السفر كائمهم فى الفطر فى الحضر . وسأهم فى
حديث آخر عصاة ، لتركهم قبول ما أنعم الله تعالى به ، ويسر فيه .
ومن رغب عن يسر الله تعالى كان كمن قصر فى عزائه ، ولذلك قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صائم الدهر : « لا صام ولا أفطر » .
وقال : « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم » . وأما من سافر فى الزمن
البارد ، والأيام القصار ، أو كان فى كن واسعة ، وكان مخدوما ،
فالصوم عليه سهل ، فذلك الذى خيره النبى صلى الله عليه وسلم بين
الصوم والفطر ، فقال : « ان شئت فصم ، وإن شئت فافطر » .

* * *

٧٤ - (قالوا حديثان فى الصوم متناقضان) قالوا : رويتم فى غير حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم . ثم رويتم عن ابي نعيم عن اسرائيل عن زيه بن جبير عن ابي يزيد الضبى عن ميمونة بنت سعد مولاة النبى صلى الله عليه وسلم ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل قبل امرأته وهو صائم فقال : « قد أفطر » .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان القبلة للصائم تفسد الصوم ، لأنها تبتع الشهوة ، وتستدعى المذى . وكذلك نقول فى المباشرة ، فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه معصوم ، وتقبيله فى الصوم أهله كتقبيل الوالد ولده ، والاخ أخاه . ويدلك على ذلك قول عائشة رضى الله عنها : « وإيكم يملك اربه (٣٣٢) كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك اربه » . وكذلك نقول فى نوم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يوجب الوضوء ، لقوله : « ان عيني تنام ولا ينام قلبي » . ولذلك كان ينام حتى يسمع فخيخه (٣٣٣) ثم يصلى من غير أن يتوضأ . واحكام رسول الله صلى الله عليه وسلم تخالف احكام أمته فى غير موضع .

* * *

٧٥ - (قالوا حديث يبطله النظر) قالوا : رويتم ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : « استوصوا بالمعزى خيرا ، فانه مال رقيق ، وهو من الجنة » . قالوا : كيف يكون من الجنة ، وهو عندنا يولد . وان كان فى الجنة معزى ، فينبغى أن يكون فيها بقر وابل وحمير وخيل .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه لم يرد أن هذه المعزى

(٣٣٢) يملك اربه يعنى يحكم فى شهواته ، ولا تحكمه شهواته . وهذا هو الفرق بين المعصوم وغير المعصوم . وبين الكامل والناقص . ومن هنا لم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم كالبشر تملكهم شهواتهم .
(٣٣٣) الفخيخ : الغطيظ فى النوم .

بأعينها فى الجنة • وكيف تكون فى الجنة وهى عندنا ، وانما أراد ان فى الجنة معزى ، وقد خلق الله تعالى هذه فى الدنيا لها مثالا ، وكذلك ايضا الضان والابل والخيول ، ليس منها شيء الا ولها فى الجنة مثال ، وانما تخلو الجنة من الخبائث ، كالقروود والخنازير والعقارب والحيات • واذا جاز ان يكون فى الجنة لحم جاز ان يكون فيها معزى وضان ، ولذا جاز ان يكون فيها طير يؤكل جاز ان يكون فيها نعم يؤكل ، قال الله تعالى : « ولحم طير مما يشتهون » (٣٣٤) •

* (قال ابو محمد) وحدثنى احمد بن الخليل قال حدثنا الأصمعى قال حدثنا ابو هلال الرامبى عن عبدالله بن بريدة عن ابيه بريدة الأسلمى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سيد ادم اهل الدنيا والاخرة اللحم ، سيد ريحان اهل الدنيا واهل الجنة الفأقية » • ومما يدل على ما قلت : انه قال فى حديث آخر : « امسحوا الرغام عن أنوفها ، فانها من دواب الجنة » • يريد أنها من الدواب التى خلقت فى الجنة •

* * *

٧٦ - (قالوا حديث يكذب القرآن من جهتين) قالوا : رويتم أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ان الميت يعذب ببكاء الحى عليه » • وهذا يبطل من وجهين : (أحدهما) بقول الله جل وعز : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (٣٣٥) • (والاخر) بقول الله تعالى : « قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة » (٣٣٦) • ثم قال تعالى يذكر احوال المخلوق منذ كان طينا الى أن يبعثه : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين • ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين • ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا آخر ، فتبارك الله أحسن الخالقين • ثم انكم بعد ذلك

• (٣٣٥) فاطر : ١٨ •

• (٣٣٤) الواقعة : ٢١ •

• (٣٣٦) الجاثية : ٢٦ •

ليتوتون . ثم انكم يوم القيامة تبعثون » (٣٣٧) . قالوا : ولم يذكر الله تعالى أنه يحييه فيما بين الموت والبعث ، ولا أنه يعذبه ، ولا أنه يفنيه ، حين أجمل ولا حين فصل .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان كتاب الله تعالى يأتي بالايجاز والاختصار ، وبالإشارة والإيماء ، ويأتي بالصفة في موضع ، ولا يأتي بها في موضع آخر ، فيستدل على حذفها من أحد المكانين بظهورها في المكان الآخر . وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مبين للكتاب ، ودال على ما أريد فيه .

* فمن المحذوف في كتاب الله جل وعز قوله تعالى : « فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر » (٣٣٨) . وظاهر هذا يدل على أن من كان مريضا أو على سفر صام عدة أيام أخر ، وان صام في السفر ، وعلى حال المرض ، وانما أراد : فمن كان منكم مريضا أو على سفر فافطر فعليه عدة من أيام أخر . فحذف « فافطر » .

* وبوكذلك قوله جل وعز : « فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك » (٣٣٩) . وظاهر هذا الكلام يدل على أن المريض أو القمل (٣٤٠) في رأسه تجب عليه الفدية ، وانما أراد فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه فحلق ، فعليه فدية من صيام أو صدقة أو نسك . وأشباه هذا كثير .

* ومما أتت فيه الصفة ولم تات في مثله فاستدل بأحدهما على الآخر قوله تعالى : « وأشهدوا ذوي عدل منكم » (٣٤١) . وقال تعالى في موضع آخر « واستشهدوا شهيدين من رجالكم » (٣٤٢) . ولم

(٣٣٧) المؤمنون : ١٢ - ١٦ . (٣٣٨) البقرة : ١٨٤ .

(٣٣٩) البقرة : ١٩٦ .

(٣٤٠) القمل بفتح القاف وكسر الميم : كثير القمل .

(٣٤١) الطلاق : ٢ . (٣٤٢) بقره : ٢٨٢ .

يقول : عدلين ، اقتصارا على ما وصف فى المكان الآخر . وقال فى موضع : « فتحرير رقبة مؤمنة » (٣٤٣) . وفى موضع آخر : « فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا » (٣٤٤) . ولم يقل مؤمنة .

✽ وأما ما استدلل عليه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . فصفاة الصلوات ، وكيف الركوع والسجود والشهد ، وكم العدد ، وما فى المال من الصدقات والزكوات ، ومقدار ما يقطع فيه السارق ، وما يخرم من الرضباع ، وأشباه هذا كثير .

وقد أعلمنا الله تعالى فى كتابه أنه يعذب قوما قبل يوم القيامة : اذ يقول : « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب » (٣٤٥) . ولا يجوز أن يعرض هؤلاء على النار غدوا وعشيا فى الدنيا ، ولا فى يوم القيامة ، لقوله تعالى : « ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب » (٣٤٦) . ولأن يوم القيامة ليس فيها غدو ولا عشي ، إلا على مجاز فى قوله جل وعز : « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا » (٣٤٧) . يجوز فى ذلك الموضع ولا يجوز فى هذا الموضع . وقد أجبرت به فى كتابى المؤلف فى تاويل مشكل القرآن .

وقال فى موضع آخر بعد أن ذكر عذاب يوم القيامة : « وان الذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون » (٣٤٨) . وقد تنبعت الروايات عن النبى صلى الله عليه وسلم من جهات كثيرة بنقل الحقائق أنه كان يتعوذ بالله من عذاب القبر .

(من ذلك) حديث مالك عن أبى الزبير عن طاوس عن

٣٤٤ (المجادلة : ٣)

٣٤٦ (غافر : ٤٦)

٣٤٨ (الطور : ٤٧)

٣٤٣ (النساء : ٩٢)

٣٤٥ (غافر : ٤٦)

٣٤٧ (مريم : ٦٣)

« ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : « اللهم انى أعوذ بك من فتنة الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات ، وعذاب القبر » .

(ومن ذلك) حديث شعبة عن بديل بن ميسرة عن عبدالله ابن شقيق عن أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : « اللهم انى أعوذ بك من فتنة القبر وعذابه ، وفتنة الدجال » .

(ومن ذلك) حديث هشام عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : « اللهم انى أعوذ بك من فتنة المحيا ، ومن فتنة الممات ، وعذاب القبر » .

هذا مع أخيار كثيرة فى منكر ونكير ومسألتها .

(منها) حديث حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبدالله ابن عباس قال : « أن أحكم ليجلس فى قبره اجلسا ، فيقال له : من أنت ؟ فيقول : أنا عبدالله حيا وميتا ، وأشهد أن لا اله الا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله . فيقال له : صدقت . فيفسح له فى قبره ما شاء الله ، ويرى مكانه من الجنة . وأما الآخر فيقال له : من أنت ؟ فيقول : لا أدري . فيقال له : لا دريت . فيضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه » . وهذا مما لا يعلمه الا نبي - ولم يكن عبدالله ليحكيه الا وقد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(وروى) عباد بن راشد عن داود بن أبى هند عن أبى نضرة عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر : أن الملك يأتى العبد اذا وضع فى قبره ، قال : « فإن كان كافرا أو منافقا فيقال له : ما تقول فى هذا الرجل - يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ؟ فيقول : لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئا فقلته . فيقول : لا دريت

ولا انتظيت . ولا اهتمت . وهذه الاخبار تدل على أن عذاب القبر للكافر .

* (وأما قولهم) : كيف يعذب الميت ببكاء الحى والله تعالى يقول « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (٣٤٩) ؟ فانا أيضا نظن أن التعذيب للكافر ببكاء أهله عليه . وكذلك قال ابن عباس : انه مر بقبر يهودى ، فقال : انه ليعذب ، وإن أهله ليبكون عليه . فان كان كذلك فهذا ما لا يوحش ، لأن المكافر يعذب على كل حال . وإن كان أراد المسلم المقصر كما قال فى المعذب بالغيبه والبول ، فان قول الله عز وجل : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » إنما هو فى أحكام الدنيا . وكان أهل الجاهلية يطلبون بثار القتيل فيقتل أحدهم أخاه أو أباه أو ذا رحم به ، فإذا لم يقدر على أحد من عصبته ولا ذوى الرحم به قتل رجلا من عشيرته . فأنزل الله تبارك وتعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » . وأخبرنا أيضا أنه مما أنزل على ابراهيم صلى الله عليه وسلم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل رأى معه ابنته : « لا تجنى عليه ولا يجنى عليك » .

* فاما عقاب الله تعالى اذا هو اتى فيعم ، وينال الميء والمحسن . قال الله تعالى : « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » (٣٥٠) . يريد أنها تعم فتصيب الظالم وغيره . وقال عز وجل : « ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا » (٣٥١) . وقالت أم سلمة : « يارسول الله انهلك وفيينا الصالحون ؟ فقال : نعم اذا كثر الخبث » . وقد تبين لهم أن الله تعالى غرق أمة نوح عليه السلام كلها ، وفيهم الأطفال والبهائم ، بذنوب البالغين . وأهلك قوم عاد بالريح العقيم . وشمود بالصاعقة . وقوم لوط بالحجارة . ومسح أصحاب السبت قردة وخنازير . وعذب يعذابهم الأطفال .

* وأخبرني رجل من الكوفيين قرأ في الكتب المتقدمة من كتب الله تعالى فوجد في كتاب منها : أنا الله الحقود (٣٥٢) آخذ الإتياء بذنوب الآباء . وروى عن ابن عباس أن دانيال عليه السلام قال : بحق (أقول لكم) (٣٥٣) لكم يا بني إسرائيل أني بذنوبكم أعذب . وقال انس بن مالك : ان الضب في جحره ليموت هزلا بذنوب ابن آدم . وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فقال : « اللهم اشد وطأتك على مضر ، وأبعث عليهم سنين كسنى يوسف » . فتقايعت عليهم الجدوبة والقحط سبع سنين ، حتى أكلوا القدر والعظام والعلهز (٣٥٤) . فقال ذلك الجذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وبدعائه عوقبوا ، حتى شد وشد المسلمون على بطونهم . الحجارة من الجوع .

* (قال أبو محمد) وقد رأينا بعيوننا ما أغنى عن الأخبار ، فكم من بلد فيه الصالحون والأبرار ، والأطفال والصغار ، أصابتهم الرجفة فهلك به البر والفاجر ، والمميء والمحسن ، والطفل والكبير ، كقومس ومهرجان وقنق والرئى ومدن كثيرة من مدن الشام واليمن ، وهذا شيء يعرفه كل من عرف الله عز وجل من أهل الديانات وإن اختلفوا .

* (قال أبو محمد) وحديثي رجل من أصحاب الأخبار أن المنصور سمر ذات ليلة ، فذكر خلفاء بني أمية وسيرتهم ، وأن بعضهم لم يزل (٣٥٥) على استقامة حتى أفضى أمرهم إلى أبنائهم المترفين . فكان همهم من عظيم شأن الملك وجلالة قدره قصد الشهوات ، وإيثار

(٣٥٢) لا ندري كيف أهمل المؤلف التعليق على هذا الوصف ، وهو يعلم يقينا أنه من فعل من حرقوا كتب الله السابقة ، فذكروا فيها كثيرا من هذا السقه : قالوا : ندم الله على خلق الخلق ، واغتاض من الوثام بين الناس فلبيل المستقيم . ليقتع بينهم التناحر . . إلى آخره .

(٣٥٣) سقطت من المطبوعتين .

(٣٥٤) العلّهز : طعام من الدم والوبر كانوا ياكلونه في المجاعة .

(٣٥٥) في المطبوعتين (وأنهم لم يزلوا) .

الذات ، والدخول فى معاصي الله عز وجل ومساخطه ، جهلا منهم باستدراج الله تعالى ، وأما من مكروه تعالى ، فسلبهم الله تعالى الملك والعز ، ونقل عنهم النعمة . فقال له صالح بن على : ياأمير المؤمنين ، ان عبيد الله بن مروان لما دخل أرض النوبة هاربا فيمن اتبعه سال ملك النوبة عنهم ، فأخبر ، فركب الى عبيد الله فكلمه بكلام عجيب فى هذا النحو لا أحفظه ، وازعجه عن بلده ، فان رأى أمير المؤمنين ان يدعو به من الحبس بحضرتنا فى هذه الليلة ويسأله عن ذلك . فأمر المنصور باحضاره وسأله عن القصة ، فقال : ياأمير المؤمنين قدمت أرض النوبة بثلاث سلم لى ، فافترشته بها ، وأقمت ثلاثا ، فأتانى ملك النوبة . وقد خبر أمرنا ، فدخل على رجل طوال أقنى ، حسن الوجه فقعده على الأرض ولم يقرب الثياب ، فقلت : ما يمنعك أن تقعد على ثيابنا ؟ فقال : انى ملك وحق على كل ملك أن يتواضع لعظمة الله جل وعز اذ رفعه الله ، ثم أقبل على فقال لى : لم تشربون الخمر وهى محرمة عليكم فى كتابكم ؟ فقلت : اجترأ على ذلك عبيدنا وسفهاؤنا . قال : فلم تطؤون الزروع بدوابكم . والفساد محرم عليكم فى كتابكم ؟ . قلت يفعل ذلك جهالنا . قال : فلم تلبسون الديباج والحريير وتستعملون الذهب والفضة وهو محرم عليكم ؟ فقلت : زال عنا الملك ، وقل انصارنا ، فانتمصرنا بقوم من العجم دخلوا فى ديننا ، فلبسوا ذلك على الكره منا . فاطرق مليا وجعل يقلب يده وينكت فى الأرض ، ثم قال : ليس ذلك كما ذكرت ، بل أنتم قوم استحلتم ما حرم عليم ، وركبتم ما عنه نهيتم ، وظلمتم فيما ملكتم ، فسلبكم الله تعالى العز ، والبسكم الذل بذنوبكم ، والله تعالى فيكم نقمة لم تبلغ نهايتها ، وأخاف أن يحل بكم العذاب وأنتم ببلى فى فيصينى معكم ، وإنما الضيافة ثلاث ، فنزودوا ما احتجتم اليه وارتحلوا عن بلدى . ففعلت ذلك .

✽ وقد أخبرنا الله تعالى فى كتابه أنه يحفظ الأبناء فى الآباء ، فقال عز وجل : « وإما الجدار فكان لعلامين يتيمين فى المدينة وكان (١٥ - تكوِيل مختلف الحديث)

تحتة كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك» (٣٥٦) وقال عمر رضي الله عنه في خطبته يوم استسقى بالعباس : « اللهم انا نتقرب اليك بعم نبيك صلى الله عليه وسلم ، وبقية آيائه ، وكبراء رجاله فانك تقول وتقولك الحق » وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما « فحفظتهما لصالح أبيهما ، فاحفظ اللهم نبيك في عمه ، فقد دلونا به اليك مستشفعين ومستغفرين » • وقد يجوز كما حفظ أبناء أوليائه لأبائهم ، ألا يحفظ أبناء أعدائهم لأبائهم ، وهو الفعل لما يشاء •

* وقد كانت عائشة رضي الله عنها تنكر هذا الحديث وتقول : من قال به فقد فجر • وهذا ظن من عائشة وتأويل • ولا يجوز رد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لظنها • ولو كانت حكمت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا في مخالفته كان قولها مقبولا - ولو كان عبد الله بن عمر نقله وحده توهم عليه كما قالت الغلط ، ولكن قد نقله جماعة من الصحابة فيهم عمر وعمران بن حصين وابن عمر وأبو موسى الأشعري •

فان قالوا : فان هذا ظلم ، وقد تبرأ الله عز وجل من الظلم اذ يقول « وما أنا بغلाम للمعينين » (٣٥٧) • أجبتهم بقول اياس ابن معاوية فانه قال : قلت لبعضهم ما الظلم في كلام العرب ؟ فقال : ان يأخذ الرجل ما ليس له • قلت ؟ فان الله تعالى له كل شيء •

* * *

٧٧ - (قالوا حديث يبطله النظر) قالوا : زويتم أن أبا ذر قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مباضعة الرجل أهله : يلذ يارسول الله ويؤجر ؟ قال : « أرايت لو وضعته في حرام ألت تأثم ؟

قال : نعم . قال : فكذلك تؤجر في وضعك إياه في الحلال » . قالوا :
والوضع في الحرام معصية ، والوضع في الحلال إباحة ، فكيف يجوز
أن يؤجر في الإباحة ؟ ولو جاز هذا لجاز أن يؤجر على أكل الطعام إذا
جاع ، وعلى شرب الماء إذا عطش . وكيف يقول هذا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو أعلم الخلق بالكلام ، وبما يجوز وبما لا يجوز ؟

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن الرجل قد تكون له المرأة
المجوز ، أو القبيحة ، فقطمح نفسه إلى غيرها من الحرام ، وهو فيه
معتزض وممكن . فيدعه طاعة لله عز وجل ، فيكون في اتیان الحلال
وهو له غير مشته مأجورا . وتكون له المرأتان أحدهما سوداء شوهاء ،
والأخرى بيضاء حسناء ، فيسوى بينهما ، وهو في الواحدة منهما
راغب . ولما يأتيه إلى الأخرى متجشم ، فيؤجر في ذلك . ولو أن رجلا
أكل خبز الشعير الحلال وترك الذقن الحرام وهو يقدر عليه كان عند
جميع الناس مأجورا على أكل خبز الشعير ، بل لو قال قائل : إن
المؤمن مأجور على أكله وشربه وجماعه مع قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « إن المؤمن ليؤجر في كل شيء حتى في رفع اللقمة إلى
فيه » ما كان فيما أرى إلا مصيبا (٣٥٨) .

* * *

٧٨ - (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا : رؤيتم أن قرودا
رجفت قردة في زنا ، فإن كانت القروود إنما رجمتها في الاحصان فذاك
أظرف للحديث . وعلى هذا القياس فانكم لا تدرون لعل القروود تقيم
من أحكام التوراة أموراً كثيرة ، ولعل دينها اليهودية بعد . وإن كانت
القروود يهودا فليعل الخنازير نصارى .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول في جواب هذا الاستهزاء : إن

(٣٥٨) نعم . . لأن العمل بالنية . والمباح إذا أخذ بنية الاستعانة به على
الطاعة ، والقوة على الجهاد كان مأجورا ، وإن أخذ بنية القوة على الناس ،
أو بنية التجبر والتكبر كان مأجورا . وهذا من مسلمات أصول السلوك للإسلامي .

حديث القروذ ليس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا عن أصحابه ، وإنما هو شيء ذكر عن عمرو بن ميمون . حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثنا مسلم بن قتيبة عن هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون قال : زنت قرودة في الجاهلية فرجمتها القروذ ورجمتمها معهم .

❖ (قال أبو محمد) وقد يمكن أن يكون رأى القروذ ترجم قرودة فظن أنها ترجمها لأنها زنت ، وهذا لا يعلمه أحد إلا ظنا ، لأن القروذ لا تنبئ عن أنفسها ، والذي يراها تتصافد لا يعلم أنزنت أم لم تنز . هذا ظن .

ولعل الشيخ (٣٥٩) عرف أنها زنت بوجه من الدلائل لا نعلمه ، فإن القروذ أنزى البهائم ، والعرب تضرب بها المثل فيقول : أنزى من قرد . ولولا أن الزنا منه معروف ما ضربت به المثل ، وليس شيء أشبه بالإنسان في الزواج والغيرة منه . والبهائم قد تتعاضد ، ويثب بعضها على بعض ، ويعاقب بعضها بعضا . فمنها ما يعض ، ومنها ما يخذش ، ومنها ما يكسر ويحطم ، والقروذ ترجم بالأكف التي جعلها الله لها ، كما يرجم الإنسان . فإن كان أنما رجم بعضها بعضا لغير زنا فتوهم الشيخ لزنا فليس هذا ببعيد . وإن كان الشيخ استدل على الزنا منها بدليل ، وعلى أن الرجم كان من أجله . فليس ذلك أيضا ببعيد ، لأنها على ما أعلمت أشد البهائم غيرة ، وأقربها من بني آدم فهماما .

❖ (قال أبو محمد) وأنا أظن : أنها الممبوخ بأعيانها توالدت . واستدللت على ذلك بقول الله عز وجل : « قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله ، من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير » (٣٦٠) فدخل الألف واللام في القردة والخنازير يدل

(٣٥٩) يعنى : عمرو بن ميمون راوى الخبر .

(٣٦٠) المائدة : ٦٠

على المعرفة ، وعلى أنها هي القردة التي نعابن ، ولو كان أراد شيئا
انقرض ومضى لقال وجعل منهم قردة وخنازير ، الا أن يصح حديث
أم حبيبة في المسوخ فيكون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم .
ولمنا نقول : انها فعلت ذلك لأنها عملت (٣٦١) بحكم القوراة كما
يقول المستهزئ ، ولكننا نقول : انها عاقبت بالرجم ، اما على الزنا
أو على غير ذلك ، من أجل أكفها ، كما يخدم غيرها . ويعض
ويكسر ، اذ كانت أكفها كأكف بنى آدم ، وكان ابن آدم لا ينال ما يريد
اذاه اذا بعد عنه الا بالرجم . ومما يزيد في الدلالة على أن القورود هي
المسوخ بأعينها اجماع الناس على تحريمها بغير كتاب ولا اثر ، كما
أجمعوا على تحريم لحوم الناس بغير كتاب ولا اثر .

٧٩ - (قالوا أحاديث تدل على خلق القرآن) قالوا : رويتم قلب
القرآن يس ، وسنام القرآن البقرة ، وتجيء البقرة وأن عمران يوم
القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان (٣٦٢) أو خرقان (٣٦٣) من طير
صواف (٣٦٤) ويأتى القرآن الرجل فى قبره فيقول له كيت وكيت ،
وهذا كله يدل على أن القرآن مخلوق . ولا يجوز أن يكون ماله قلب
وسنام وما كان غمامة أو غياية غير مخلوق .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه قد كان ينبغي لهؤلاء اذ
كانوا أصحاب كلام وقياس أن يعلموا أن القرآن لا يكون جسما ، ولا ذا
حدود . وأقطار ، وانما أراد بقوله : سنام القرآن البقرة أعلاه ، كما
أن السنام من البعير أعلاه ، وأراد بقوله : قلب القرآن يس ، أنها من
القرآن كمحل القلب من البدن ، وأراد بقوله تجيء البقرة وآل عمران
كأنهما غمامتان ، أن ثوابهما ، يأتى قارئهما حتى يظله يوم القيامة ،

(٣٦١) فى المخطوطة (علمت) .

(٣٦٢) الغيايتان مثنى غياية ، وهى كل ما أظلل الانسان كالسحاب من فوق .

(٣٦٣) الخرقان بالكسر ، وهى القطعة من الجراد . وقيل : الحزقان

بالزاي ، وهى الجمجمة من الناس والطير .

(٣٦٤) صواف . جمع صافلة . أى بأسطة اجتمعت وهى طائفة .

ويأتى ثوابه الرجل فى قبره ، ويأتى الرجل يوم القيامة حتى يجادل
فيه ، ويجوز أن يكون الله تعالى يجعل له مثالا يحاج عنه ويستنقذه .

✽ (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب بن زياد يحيى قال :
حدثنا عبد الأعلى . قال حدثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يمثل
القرآن يوم القيامة برجل ، ويؤتى بالرجل قد كان يضع فرائضه ،
ويتعدى حدوده ، ويخالف طاعته ، ويركب معصيته . قال فينتل (٣٦٥)
خصما له ، فيقول : أى رب ، حملت إياى شر حامل ، تعدى حدودى ،
وضيع فرائضى ، وترك طاعتى ، وركب معصيتى ، فما يزال يقذف
بالحجج عليه ، حتى يقال له : فشانك به . قال : فيأخذ بيده فلا يفارقه
حتى يكبه على منخره فى النار .

ويؤتى بالرجل قد كان يحفظ حدوده ، ويعمل بفرائضه ، ويأخذ
بطاعته ، ويجتنب معصيته ، فينتل خصما له ، فيقول : أى رب ،
حملت إياى خير حامل ، اتقى حدودى ، وعمل بفرائضى ، واتبع
طاعتى ، وترك معصيتى ، فما يزال يقذف له بالحجج عليه حتى يقال :
فشانك به . قال : فيأخذ بيده فما يرسله حتى يكسوه حلة الاستبرق ،
ويعقد على رأسه تاج الملك ، ويسقيه بكأس الخلد .

أما فى قوله : « يمثل القرآن » دليل على أنه يجعل له مثال
ليعلم صاحبه التالى له والمعامل به أن القرآن وهو المستنقذ له والقرآن
نفسه لا يكون رجلا ولا جسما ، ولا يتكلم لأنه كلام (الله تعالى غير
مخلوق) (٣٦٦) .

ولو آمن هؤلاء النظر وأوتوا طرفا من التوفيق ، لعلموا أنه
لا يجوز أن يكون القرآن مخلوقا ، لأنه كلام الله تعالى ، وكلام الله
من الله ، وليس من الله عز وجل شيء مخلوق . ويعتبر ذلك برد

(٣٦٥) ينتل : يستعد للخصم .

(٣٦٦) فى الطبرعتين (الله كلام) .

الأمر الى ما يفهمون من كلامنا ، لأن كلامنا ليس عملا لنا ، انما هو صوت وحروف مقطعة ، وكلاهما لا يجوز أن يكون لنا فعلا ، لأنهما جميعا خلق الله . وانما لنا من العمل فيهما الاداء (٣٦٧) . والثواب من الله تعالى يقع عليه .

✽ ومثل ذلك مثل رجل أودعته مالا ، ثم استرجعته منه ، فاداه اليك بيده ، فليس له في المال ولا في اليد ثواب ، وانما الثواب في تادية المال . وكذلك الثواب لك في تادية القرآن بالصوت والحروف المقطعة . والقرآن بهذا النظم وهذا التاليف كلام الله تعالى ، ومنه بدا ، وكل من آداه فهو مؤد لكلام الله تعالى ، لا يزيل ذلك عنه أن يكون هو القارئ له . ولو أن رجلا ألف خطبة ، أو عمل قصيدة ، ثم نقل ذلك عنه لم يكن الكلام ولا الشعر عملا للناس ، وانما يكون الشعر للمؤلف ، وليس للناسل منه الا الاداء (٣٦٨) .

✽ ✽ ✽

٨٠ - (قالوا احاديث يخالفها الاجماع) قالوا : رويتم عن ايوب عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم تبرز لحاجته ، فأتبعته بماء ، فتوضأ ومسح على عمامته ، ثم صلى الغداة . ورويتم عن أبي معاوية عن الأعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخمار - ورويتم عن الوليد ابن مسلم عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي مسلمة بن عبد الرحمن عن عمرو بن أمية الضمري قال : رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح على العمامة . قالوا وهذه طرق جيدة

(٣٦٧) يعني الحنجرة خلق الله ، والهواء خلق الله ، والعقل خلق الله ، ونحن نستعمل خلق الله ليكون منه الكلام . . وعليه يكون الثواب والعقاب .
(٣٦٨) هذا رد على من قال : نطق بالقرآن مخلوق . . فهذا القول تصف بجانب الحقيقة التي ذكرها ابن قتيبة ، فالمخلوق ليس كلام الله ، وانما وسائل نطق بكلام الله . ولو قيل : وسائل نطق بكلام الله مخلوقة لكان أوفق .

عنكم ، وقد تركتم العمل بها ، من غير أن ترووا لذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسخا .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن الحسق يثبت عندنا بالاجتماع أكثر من ثبوته بالرواية ، لأن الحديث قد تعترض فيه عوارض من السهو والاعغال ، وتدخل عليه الشبه والتأويلات والنسخ ، ويأخذه الفقه من غير الثقة ، ، وقد يأتى بأمرين مختلفين وهما جميعا جائزان ، كالتمسكة الواحدة والتسليمتين ، وقد يحضر الأمر يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم رجل ثم يأمر بخلافه ، ولا يحضره هو . فينقل اليها الأمر الأول ، ولا ينقل اليها الثاني ، لأنه لم يعلمه . والاجتماع سليم من هذه الأسباب كلها ، ولذلك كان مالك رحمه الله يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ثم يقول : والعمل ببلدنا على كذا ، لأمر يخالف ذلك الحديث ، لأن بلده بلد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وإذا كان العمل في عصره على أمر من الأمور صار العمل في العصر الثاني عليه ، وكذلك في العصر الثالث والرابع وما بعده . ولا يجوز أن يكون الناس جميعا ينتقلون عن شيء كانوا عليه في بلده وعصره إلى غيره . فقرن عن قرن أكثر من واحد عن واحد .

✽ وقد روى الناس أحاديث متصلة وتركوا العمل بها ، (منها) حديث سفيان وحمام بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة أمنا لا يخاف . والفقهاء جميعا على ترك العمل بهذا ، أما لأنه منسوخ ، أو لأنه قعله في حال ضرورة ، أما لمطر أو شغل .

(ومنها) حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس أن رجلا توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا إلا مولى هو اعتقه ، فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم

ميراثه . والفقهاء على خلاف ذلك ، اما لاتهمهم عوسجة بهذا ، وانه ممن لا ينجبت به فرض أو سنة ، ولما لتحريف فى التأويل كان تأويله لم يدع وارثا الا مولى هو اعتق الميت ، فيجوز على هذا التأويل ان يكون وارثا لانه مولى المتوفى .

واما للنسخ (ومنها) حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبى لىلى عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفت فى صلاة الصبح والمغرب والناس يتنازعون فى القنوت فى الصبح ، ولا يختلفون فى تركه فى المغرب ، ومثل هذا كثير وكذلك المسح على العمامة والخمار . وقد أجمع الفقهاء على تركه ولم يجمعوا على ذلك مع مجيئه من الطريق المرتضى عندهم الا للنسخ ، أو لانه رضى بمسح على العمامة وعلى الرأس تحت العمامة ، فنقل الناقل اغرب الخبرين ، لأن المسح على الرأس لا يندر ولا يستغرب ، اذ كان الناس جميعا عليه . وانما يستغرب الخمار .

واستشهدوا على ذلك بحديث آخر للمغيرة رواه الوليد بن مسلم عن ثور عن رجاء بن حيوة عن وراة عن المغيرة أن النبى صلى الله عليه وسلم مسح بناصرته وعمارته ، والمسح بالناصرة فرض فى الكتاب ، فلا يزول بحديث مختلف فى لفظه . ونحو هذا رواية بعضهم أنه مسح على النعلين . ورواية آخر أنه مسح على الجوربين . وانما مسح على الجوربين فى النعلين فنقل كل واحد أحد الأمرين .



٨١ - (قالوا حديثان مختلفان فى ذرارى المشركين) قالوا : رويتم أن الصعب بن جثامة قال : يا رسول الله ، ذرارى المشركين تطوهم خيلنا فى ظلم الليل عند الغارة . قال : « هم من آبائهم » . قالوا : ثم رويتم أنه بعث مرية فقتلوا النساء والصبيان ، فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم انكارا شديدا . فقالوا : يا رسول الله انهم ذرارى المشركين . قال : « أوليس خياركم ذرارى المشركين » .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس بين الحديثين اختلاف ، لأن الصعب بن جثامة أعلمه أن خيل المسلمين تطوهم في ظلم الليل عند الغارة . فقال : هم من آبائهم . يريد أن حكمهم في الدنيا حكم آبائهم . فإذا كان الليل ، وكانت الغارة ، ووقعت الفرصة في المشركين ، فلا تكفوا من أجل الأطفال ، لأن حكمهم حكم آبائهم من غير أن تتعمدوا قتلهم . ثم أنكر في الحديث الثاني على السرية قتلهم النساء والصبيان ، لأنهم تعمدوا ذلك لشرك آبائهم ، فقال : « أوليس خياركم ذرارى المشركين » . يريد فلعل فيهم من يسلم إذا بلغ ويحسن اسلامه .

* * *

٨٢ - (قالوا حديث ينقض بعضه بعضا) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في سعد بن معاذ : « لقد اهتز لموته العرش ، ولقد تبادر الى غسله سبعون ألف ملك وما كدت أصل الى جنازته » . ثم رويتم أنه قال : « لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ ، ولقد ضغط ضغطة اختلفت لها أضلاعه » . قالوا : فكيف يتحرك عرش الله تعالى لموت أحد ؟ وإن كان هذا جائزا فالأنبياء أولى به . وقد رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته . وإذا كانت الشمس وكان القمر (كذلك) (٣٦٩) . وهما على ما رويتم ثوران مكوران في النار ، فكيف بالعرش المجيد ؟ وعلى أن العرش لو تحرك لتحرك بحركته السموات والأرض . وكيف يتحرك العرش لموت من يغذبه الله تعالى ، ويضم عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه ؟ وكيف يعذب من يغسله سبعون ألف ملك ولا يصل النبي صلى الله عليه وسلم الى جنازته لأزدحام الملائكة عليها ؟

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه قد تناول هذا الحديث قوم ، فذهبوا فيه الى أن الاهتزاز من العرش إنما هو الحركة ، كما يهتز الرمح ، وكما تهتز الشجرة اذا حركتها الريح . واذا كان التأويل على هذا وقعت الشناعة ، ووجبت الحجة التي احتج بها هؤلاء .

وقال قوم : العرش ههنا السرير الذى حمل عليه سعد بن معاذ تحرك ، وإذا كان التأويل على هذا لم يكن لسعد فى هذا القول فضيلة ، ولم يكن فى الكلام فائدة ، لأن كل سرير فى سر الموتى لا بد من أن يتحرك ، لتجاذب الناس أياه .

(وبعد) فكيف يجوز أن يكون العرش السرير الذى حمل عليه سعد بن معاذ . وقد روى فى حديث آخر « اهتز عرش الرحمن لموته » ؟ وليس الاهتزاز ما ذهبوا اليه من الحسكة ، ولا العرش ما ذهب اليه الآخرون ، بل الاهتزاز الاستبشار والسرور . يقال : ان فلانا ليهتز للمعروف ، أى يستبشر ويسر ، وان فلانا لتأخذه للثناء هزة ، أى ارتياح وطلاقة . ومنه قيل فى المثل : ان فلانا اذا دعى اهتز ، وإذا سئل ارتز . والكلام لى الأسود الدؤلى . يريد أنه اذا دعى إلى طعام يأكله اهتز ، أى ارتاح وسر ، وإذا سئل الحاجة ارتز ، أى ثبت على حاله ولم يطلق . فهذا معنى الاهتزاز فى هذا الحديث . وأما العرش فعرش الرحمن . جل وعز على ما جاء فى الحديث ، وانما أراد باهتزازهم استبشار الملائكة الذين يحملونه ويحفون حوله بروح سعد بن معاذ ، فأقام العرش مقام من يحمله ، ويحيط به من الملائكة ، كما قال الله عز وجل : « فما يكت عليهم السماء والأرض » (٣٧٠) . يريد ما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض . فأقام السماء والأرض مقام أهلها . وكما قال : « واسأل القرية » (٣٧١) أى مثل أهلها . وكما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى أحد هذا جبل يحبنا ونحبه . يريد يحبنا أهل الله يعطى الانتصار ، ونحبه أى نحبه أهله . كذلك أقام العرش مقام نعمته والحافين من حوله . وقد جاء فى الحديث أن الملائكة تستبشر بروح المؤمن ، وأن لكل مؤمن بابا فى السماء يصعد فيه عمله ، وينزل منه رزقه ، ويخرج فيه بروحه اذا مات ثم يرد .

ويعد على هذا التأويل أيضا قول النبى صلى الله عليه وسلم :

« لقد تبادر الى غسله سبعون ألف ملك » وهذا التأويل بحمد الله تعالى سهل كانه قال لقد استبشر حملة العرش والملائكة حوله بروح سعد .

* وأما قولهم : كيف يعذب من تبادر الى غسله سبعون ألف ملك ؟ فان للموت وللبعث والقيامة زلازل شدادا ، وأحوالا لا يعلم منها نبي ولا ولي . يذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من عذاب القبر ، ولو كان يستحيل ما تعوذ منه ، ولكنه خاف ما قضى الله عز وجل من ذلك على جميع عباده وأخفاه عنهم ، فلم يجعل منهم أحدا على أمن ولا طمأنينة . ويدلك قول الأنبياء صلوات الله عليهم يوم القيامة : يارب نفسي نفسي . وقول نبينا صلى الله عليه وسلم : « يارب أمتي أمتي » .

* ويدلك قول الله عز وجل : « وإن منكم إلا واردها ، كان على ربك حتما مقضيا » (٣٧٢) . أعلمنا أنه ليس من أحد إلا يرد النار ثم ينجى الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لو كان لى طلاع الأرض (٣٧٣) ذهباً لافتديت به من هول المطلع (٣٧٤) وقال ابن عباس فى قول الله عز وجل « يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم ، قالوا لا علم لنا ، انك أنت علام الغيوب » (*) : تدخلهم دهشة من أهوال يوم القيامة .

* * *

٨٣ - (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا : رويتم عن عبدالله بن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى الضب : « لا أكله ولا أنهى عنه ، ولا أحله ولا أحرمه » . وقالوا : إذا كان هو عليه السلام لا يأكل ولا يئهى ولا يحل ولا يحرّم ، فأنى من المفزع فى التحليل والتحريم ؟ والأعراب تأكل الضباب وتعجب بها . قال أبو وائل : « ضبة مكون (٣٧٥) أحب الى من دجاجة

(٢٧٢) مريم : ٧١

(٢٧٣) طلاع الأرض ذهباً : ملؤها .

(٢٧٤) المطلع : موضع الاطلاع من المكان المرتفع الى المكان المنخفض ،

فيه به ما يواجهه من أمور الآخرة . (*) المائدة : ١٠٩

(٢٧٥) الضبة المكون : التى تجمع بيضها فى بطنها .

سمينة » . وقد أكله خالد بن الوليد معه ، وأكله عمر . ولا يجوز أن يكون هؤلاء أقدموا على الشبهة .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن هذا الحديث قد وقع فيه سهو من بعض النقلة . وكان « لا أكله ولا أنهى عنه » حسب ، فظن أنه لا يحله ولا يحرمه (٣٧٦) ، كما أنه لا يأكله ولا ينهى عنه ، وبين الأمرين فرق ، لأنه لم يتركه من جهة التحريم ، وإنما تركه لأنه عاقه (٣٧٧) ، وكذلك قال عمر رضي الله عنه حين أتى بضب فوضع يده في كشيته (٣٧٨) وقال : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرمه ، ولكنكته قذره (٣٧٩) ويوضح لك هذا أيضا أن وهب بن جرير روى عن شعبة عن توبة العبدي عن الشعبي عن ابن عمر قال كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يأكلون شيئا ، وفيهم سعد بن مالك ، فنادتهم امرأة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم : انه ضب ، فامسكوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كلوا ، فإنه حلال لا بأس به ، ولكنه ليس من طعام قومي » . وهذا الحديث يدل على غلط الناقل عن ابن عمر ، لأنه لا يجوز أن يروى الحديثين جميعا وهما متناقضان .

✽ وأما تركه أكله وهو حلال عنده فليس كل الحلال تطيب النفوس به ، ولا يحسن بالمرء أن يفعله ، فقد أحل الله تعالى لنا الشاء ولم يحرم علينا منها الا الدم المسفوح . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره منها المئانة ، والفدعة ، والمصران ، والأنتيين ، والطحال . وقد روى في الخبر : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » (٣٨٠) .

(٣٧٦) يعنى : أدرج قوله « لا أحله ولا أحرمه » من قوله ، وليس من الحديث في شيء .

(٣٧٧) عاقه : كرهه .

(٣٧٨) الكشية : بضم الكاف : شحمة بطن الشب . أو أصل ذنبه .

(٣٧٩) قذره : استقذره .

(٣٨٠) على هامش المخطوطة (وروى أن ذكاة الجنين ذكاة أمه) من نسخة

ثانية .

والنفوس لا تطيب بأكله ، ومن المحرم شيء لم ينزل بتحريمه تنزيل ولا سنة وكل الناس فيه الى فطهرهم وما جيلوا عليه ، كلحم الانسان ، ولحم القرد ، ولحوم الحيات ، والابارص ، والعظاء ، والفار ، واشباه ذلك . وليس من هذا شيء الا والنفوس تعافه . وقد أعلمنا الله تبارك وتعالى في كتابه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم علينا الخبائث وهذه كلها خبيثة في الفطر .

* وأما ما لا يحسن المرء أن يفعله من الحلال فعدو الكهل في الطريق من غير أن يحفزه أمر (٣٨١) والخصومة في مهر الام ، والقاء الرداء عن المنكبين وغزل القطن على الطريق ، والتحلى بالشيء من حلى المرأة ، والاكل في الأسواق .

* (قال أبو محمد) حدثني أبو الخطاب . قال حدثنا أبو عتاب عن محمد بن القرات عن سعيد بن لقمان عن الرحمن الأنصاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الاكل في السوق دناءة » . وفي بعض الحديث : « ان الله تعالى يحب معالي الأمور ، ويكره سفاسفها » (٣٨٢) .

* * *

٨٤ - (قالوا حديث في التشبيه يكذبه القرآن والاجماع) قالوا : رويتم : « أن الله تبارك وتعالى ينزل الى السماء الدنيا في الثلث الأخير من الليل ، فيقول : هل من داع فاستجيب له ، أو مستغفر فأغفر له . » « وينزل عشية عرفة الى أهل عرفة » ، « وينزل في ليلة النصف من شعبان » . وهذا خلاف لقوله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أين ما كانوا » (٣٨٣) . وقوله جل وعز : « وهو الذي في السماء اله وفي الأرض اله » (٣٨٤) وقد أجمع الناس على أنه بكل مكان ولا يشغله شأن عن شأن .

(٣٨١) يحفزه أمر : يدفعه أمر .

(٣٨٢) السفاسف من الأمور : الرذائل .

(٣٨٤) الزخرف : ٨٤

(٣٨٣) المجادلة : ٧

* (قال أبو محمد) ونحن نقسول فى قوله : « ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أين ما كانوا » انه معهم بالعلم بما هم عليه . كما تقول للرجل وجهته الى بلد شاسع ، ووكلته بأمر من مورك : احذر التقصير والاغفال لشيء مما تقدمت فيه اليك ، فانى معك . تريد انه لا يخفى على تقصيرك أو جدك للإشراف عليك والبحث عن أمورك . وإذا جاز هذا فى المخلوق الذى لا يعلم الغيب ، فهو فى الخالق الذى يعلم الغيب أجوز .

وكذلك (هو بكل مكان) يراد : لا يخفى عليه شيء مما فى الأماكن ، فهو فيها بالعلم بها والاحاطة . وكيف يسوغ لأحد أن يقول : انه بكل مكان على الحلول مع قوله : « الرحمن على العرش استوى » (٢٨٥) أى استقر . كما قال : « فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك » (٢٨٦) أى استقررت . ومع قوله تعالى : « اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » (٢٨٧) .

وكيف يصعد اليه شيء هو معه ؟ أو يرفع اليه عمل وهو عنده ؟ وكيف تخرج الملائكة والروح اليه يوم القيامة ؟ وتخرج بمعنى تصعد . يقال عرج الى السماء اذا صعد ، والله عز وجل ذو المعارج ، والمعارج الدرج . فما هذه الدرج ؟ والى من تؤدى الملائكة الأعمال (٢٨٨) اذا كان بالحل الأعلى مثله بالحل الأدنى ؟ .

ولو أن هؤلاء زجعوا الى قطرهم وما ركبت عليه خلقتهم من معرفة الخالق سبحانه لعلموا أن الله تعالى هو العلى ، وهو الأعلى ، وهو بالمكان الرفيع ، وأن القلوب عند الذكر (٣٨٩) تسمو نحووه ، والأيدي ترفع بالدعاء اليه ، ومن العلو يرجى الفرج ، ويتوقع النصر ، وينزل الرزق ، وهنالك الكرسي والعرش والحجب والملائكة . يقول

(٣٨٦) المؤمنون : ٢٨

(٣٨٥) طه : ٥

(٣٨٧) قاطر : ١٠

(٣٨٨) فى المطبوعتين (والى من تؤدى الأعمال الملائكة) . وما أبتناه

أوضح .

(٣٨٩) فى المخطوطة (عند الضر) .

الله تبارك وتعالى : « ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون .
يسبحون الليل والنهار لا يفترون » (٣٩٠) وقال فى
الشهداء : « أحياء عند ربهم يرزقون » (٣٩١) وقيل لهم شهداء ، لأنهم
يشهدون ملكوت الله تعالى ، واحدهم شهيد ، كما يقال : عليم وعلماء ،
وكفيل وكفلاء . وقال تعالى : « لو أردنا أن نتخذ لهموا لاتخذناه من
لدنا » (٣٩٢) أى لو أردنا أن نتخذ امرأة وولدا لاتخذنا ذلك عندنا ،
لا عندكم ، لأن زوج الرجل وولده يكونان عنده وبحضرته ، لا عند
غيره .

والأمم كلها عربيا وعجميا تقول : ان الله تعالى فى السماء
ما تركت على فطرها ، ولم تنقل عن ذلك بالتعليم . وفى الحديث ان
رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمة أعجمية للعنق فقال لها
رسول الله صلى الله عليه وسلم : أين الله تعالى ؟ فقالت : فى
السماء . قال : فمن أنا ؟ قالت : أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال عليه السلام : « هى مؤمنة » . وأمره بعنقها هذا أو نحوه . وقال
أمية بن أبى الصلت :

مجدوا الله وهو للمجد أهل ربتا فى السماء أمسى كبيرا
بالبناء الأهل الذى سبق النسا من وسوى فوق السماء سريرا
شرجعا (٣٩٣) ما يناله بصر العين ترى دونه الملائك صورا

وصور جمع أصور ، وهو المائل العنق . وهكذا قيل فى الحديث:
ان حملة العرش صور ، وكل من حمل شيئا ثقيلا على كاهله أو على
منكبه لم يجد بدا من أن يعمل عنقه . وفى الإنجيل الصحيح أن المسيح
عليه السلام قال : لا تحلفوا بالسماء فانها كرسي الله تعالى ، وقال
للحواريين : ان أنتم غفرتم للناس فان ربكم الذى فى السماء يَغفر لكم
ظلمكم ، انظروا الى طير السماء فانهم لا يزرعون ولا يحصدون
ولا يجمعون فى الأهواء ، وربكم الذى فى السماء هو يرزقهم ، أفلمستم
أفضل منهم . ومثل هذا من الشواهد كثير يطول به الكتاب .

❖ وأما قوله « وهو الذى فى السماء اله وفى الأرض اله » فليس فى ذلك ما يدل على الحلول بهما ، وإنما أراد به انه اله السماء واله من فيها ، واله الأرض واله من فيها . ومثل هذا من الكلام قولك : هو بخراسان أمير ويمصر أمير . فالامارة تجتمع له فيهما ، وهو حال باحداهما أو بغيرهما (٣٩٤) . وهذا واضح لا يخفى .

فان قيل لنا : كيف النزول منه جل وعز ؟ قلنا : لا نحتم على النزول منه شيء ، ولكننا نبين كيف النزول منا ، وما تحتمله اللغة من هذا اللفظ ، والله تعالى أعلم بما أراد . والنزول منا يكون بمعنيين :

(أحدهما) الانتقال عن مكان الى مكان ، كنزولك من الجبل الى الحضيض ، ومن السطح الى الدار .

(والمعنى الآخر) اقبالك على الشيء بالارادة والنية . وكذلك الهبوط والارتقاء والبلوغ والمصير وأشباه هذا من الكلام .

ومثال ذلك : أن يسالك سائل عن محال قوم من الاعراب وهو لا يريد المصير اليهم فتقول له : اذا صرت الى جبل كذا فانزل منه وخذ يميناً ، واذا صرت الى وادى كذا فاهبط فيه ثم خذ شمالاً ، واذا صرت الى أرض كذا فاعتل هضبة هناك حتى تشرف عليهم ، وانت لا تريد فى شيء مما تقوله افعله ببندك (٣٩٥) ، انما تريد افعله

(٣٩٤) ليس معنى هذا ان الله حال بالسماء . بل هو مجرد شرح لوجه نظر المؤلف . . يريد : لا يتوهم احد من انه فى السماء ان الأرض ومن فيها دون اله ، بل ان الوهيته شامله لمن فى السماء ومن فى الأرض جميعاً وما بينهما . (٣٩٥) والدليل على ذلك : ان النزول فى القرآن ليس بمعنى الانتقال حتماً بل هو مشترك المعنى ، محتمل التأويل لذلك . قال تعالى : « نزل به الروح الامين على قلبك » (الشعراء : ١٩٣ ، ١٩٤) . بمعنى للاعلام . ويكون بمعنى القول كما فى قوله تعالى : « سأنزل مثل ما أنزل الله » (الانعام : ٩٣) . ويكون بمعنى الاقبال على الشيء . وقوله تعالى : « أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين » (الفتح : ٤) . هو بمعنى تغيير الحكم والمرتبة . وانظر (مشكل الحديث ص ٣١٨ ، ٢١٩) .

(١٦ - تأويل مختلف الحديث)

بنيتك وقصدك . وقد يقول القائل : بلغت الى الاحرار تشتتهم ، وصرت الى الخلفاء تطعن عليهم ، وجئت الى العلم تزهد فيه ، ونزلت عن معالى الاخلاق الى الدناءة . وليس يراد فى شيء من هذا انتقال الجسم ، وانما يراد به القصد الى الشيء بالارادة والعزم والنية . وكذلك قوله جل وعز : « ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » (٣٩٦) . لا يريد أنه معهم بالحلول ولكن بالنصرة والتوفيق والحيطة . وكذلك قوله تعالى : « من تقرب منى ذراعاً تقربت منه باعاً ومن اتانى يمشى آتيته هرولة » (٣٩٧) .

✽ (قال أبو محمد) وحدثنا عن(✽) عبد المنعم عن أبيه عن وهب بن منبه أن موسى صلى الله عليه وسلم لما نودى من الشجرة اخلع نعليك امرع الاجابة ، وتابع التلبية ، وما كان ذلك الا استئناساً منه بالصوت ، وسكوناً اليه ، وقال : انى أسمع صوتك ، واحس وجسك(٣٩٨) ولا أرى مكانك ، فايـن أنت ؟ فقال : أنا فوقك وامامك وخلفك ومحيط بك واقرب اليك من نفسك . يريد انى أعلم بك منك بنفسك لأنك اذا نظرت الى ما بين يديك خفى عنك ما وراك ، واذا سموت بطرفك الى ما فوقك ذهب عنك علم ما تحتك ، وأنا لا تخفى على خافية منك فى جميع أحوالك .

ونحو هذا قول رابعة العابدة : شغلوا قلوبهم عن الله عز وجل بحب الدنيا ، ولو تركوها لجالت فى الملكوت ، ثم رجعت اليهم بطرف الفوائد ، ولم ترد أن أبدانهم وقلوبهم تجول فى السماء بالحلول

(٣٩٦) للتخل : ١٢٨ .

✽(✽) كذا فىسختين بعن ، وفى نسخة : وحدثنا عبد المنعم : فليحمر . (٣٩٧) ويحتمل أن يكون النزول فعلاً يظهره الله بأمره ، فيضاف اليه ، كما يقال : ضرب الأمير اللص ، ونادى الأمير فى البلد ، وانما أمر بذلك ، فيضاف اليه ، على معنى أنه عز وجل ملاحظ ظهوره بأمره ، وإذا جاز ذلك فى اللغة ، لم ينكر أن يكون لله عز وجل ملائكة يأمرهم بالنزول الى السماء الدنيا بهذا النداء والدعاء ، فيضاف ذلك الى الله عز وجل على الوجه الذى يقال : ضرب الأمير اللص (انظر مشكل الحديث ص ٢٢٠) ونقل ابن فورك عن الأوزاعى فى هذا الخبر : يفعل مايشاء . وعن مالك : ينزل أمره فى كل شيء ، اما هو جل ذكره فهو دائم لا يزول .

(٣٩٨) للوجس : السمع من صوت أو غيره . والصوت الخفى .

ولكن تجول هناك بالفكرة والقصد والاقبال . وكذلك قول أبى مهبدة
الأعرابى : اطلعت فى النار قرأيت الشعراء لهم كصيص يعنى التواء
وانشدد :

✽ جنادبها صرعى لهن كصيص ✽

أى التواء - ولو قال قائل فى قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « اطلعت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها البله ، واطلعت فى النار
فرأيت أكثر أهلها النساء » . ان اطلاعه فيهما كان بالفكر والاقبال
كان تاويلا حسنا .

✽ ✽ ✽

٨٥ - (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا : رويتم عن حماد
ابن سلمة عن عمار بن أبى عمار عن أبى هريرة عن النبى صلى الله
عليه وسلم أن موسى عليه السلام لطم عين ملك الموت فاعوره ، فان
كان يجوز على ملك الموت العور ، جاز عليه العمى ، ولعل عيسى
ابن مريم عليه السلام قد لطم الأخرى فاعماه ، لأن عيسى عليه السلام
كان أشد ظلموت كراهية من موسى عليه السلام ، وكان يقول : اللهم
ان كنت صارفا هذه الكأس عن أحد من الناس فاصرفها عني .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان هذا الحديث حسن
الطريق عند أصحاب الحديث ، وأحسب له أصلا فى الأخبار القديمة ،
وله تأويل صحيح لا يدفعه النظر . والذي نذهب اليه فيه أن ملائكة
الله تعالى روحانيون ، والروحاني منسوب الى روح نسبة الخلقة ،
فكانتهم أرواح لا جثث لهم فتلحقها الأبصار ، ولا عيون لها كعيوننا ،
ولا أبصار كابشارنا ، ولسنا نعلم كيف هيأهم الله تعالى ، لأننا
لا نعرف من الأشياء إلا ما شاهدنا ، وإلا ما رأينا له مثالا .

وكذلك الجن والشياطين والغيلان هى أرواح ، ولا نعلم
كيفيتها . وإنما تنتهى فى صفاتها الى حيث ما وصف الله جل وعز
الناورموتة صلى الله عليه وسلم ، قال الله جل وعز « جاعل الملائكة

رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع» (٣٩٩) ثم قال «يزيد في الخلق ما يشاء» كانه يزيد في تلك الأجنحة ما يشاء وفي غيرها . وكانت العرب تدعو الملائكة جنا ، لأنهم اجتنوا عن الأبصار كما اجتنبت الجن . قال الأعشى يذكر سليمان بن داود عليهما السلام :

وسخر من جن الملائكة تسعة
قياما لديه يعملون بلا أجر

وقد جعل الله سبحانه للملائكة من الاستطاعة أن تتمثل في صور مختلفة ، وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في صورة دحية الكلبي ، وفي صورة أعرابي ، ورآه مرة قد سد بجناحيه ما بين الأفقين . وكذلك جعل للجن أن تتمثل وتتخيل في صور مختلفة كما جعل للملائكة . قال الله جل وعز « فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا » (﴿﴾) وليس ما تنتقل إليه من هذه الأمثلة على الحقائق إنما هي تمثيل وتخيل لتلحقها بالأبصار .

وحقائق خلقها أنها أرواح لطيفة تجرى مجرى الدم ، وتصل إلى القلوب وتدخل في الثرى ، وترى ولا ترى . قال الله تعالى في إبليس « انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » (﴿﴾) يريد أنا لا نراهم في حقائق هيئاتهم - وقال أيضا « وقالوا لولا أنزل عليه ملك ، ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر ثم لا ينظرون . ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا » (﴿﴾) يريد لو أنزلنا ملكا لم تدركه حواسهم لأنها لا تلحق حقائق هيئات الملائكة فكانا تجعله رجلا مثلهم ليروه ويفهموا عنه . وقد ذكر ابن عباس في قصة الزهرة ان الله تعالى لما أهبط الملكين الى الأرض ليحكم بين أهلها نقلهما الى صور الناس وركب فيهما الشهوة ، لأنه لا يجوز أن يقضي بين الناس إلا من يرونه ويسمعون كلامه ، والا من شاكلهم واشبههم . ولما تمثل ملك الموت لموسى عليه السلام وهذا ملك الله ، وهذا نبي الله ، وجاذبه ، لطمه موسى لطمة أذهبت العين التي هي

(٣٩٩) فاطر : ١

(﴿﴾) مريم : ١٧

(﴿﴾) الأعراف : ٢٧

(﴿﴾) الأنعام : ٨ ، ٩

تخييل وتمثيل ، وليست حقيقة . وعاد ملك الموت عليه السلام الى حقيقة خلقته الروحانية كما كان . لم ينقص منه شيء .

* * *

٨٦ - (قالوا حديث يكذب النظر) قالوا : روينا أن عوجا اقتلع جبلا قدره فرسخ في فرسخ على قدر عسكر موسي ، فحمله على رأسه فيطبقه عليهم ، فصار طوقا في عنقه حتى مات . وأنه كان يخوض البحر فلا يجاوز ركبتيه ، وكان يصيد الحيتان من لججه ويشويها في عين الشمس ، وأنه لما مات وقع على نيل مصر ، فحسر للناس سنة ، أي صار جسرا لهم يعبرون عليه من جانب الى جانب . وأن طول موسي عليه السلام كان عشرة أذرع ، وطول عصاه عشرة أذرع ، ووثب من الأرض عشرا ليضربه فلم يبلغ عرقوبه . قالوا : وهذا كذب بين لا يخفى على عاقل ولا على جاهل ، وكيف صار في زمن موسي عليه السلام من خالف أهل الزمان هذه المخالفة ؟ وكيف يجوز أن يكون من ولد آدم من يكون بينه وبين آدم هذا التفاوت ؟ وكيف يطبق آدمي حمل جبل على رأسه قدره فرسخ في فرسخ ؟

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا حديث لم يأت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا عن صحابته ، وإنما هو خبر من الأخبار القديمة التي يرويها أهل الكتب ، سمعه قوم منهم على قديم الأيام فتحدثوا به . والحديث يدخله الشوب والفساد من وجوه ثلاثة :

(منها الزنادقة) واجتاليهم للإسلام ، وتهجينه بدس الأحاديث المستنعة والمستخيلة ، كالأحاديث التي قمعنا ذكرها من عرق الخيل ، وعبادة الملائكة ، وقفص الذهب على جمل أوراق ، وزغب الصدر ، ونور الخراعين ، مع أشياء كثيرة ليست تخفى على أهل الحديث . منهم ابن أبي العوجاء الزنديق وصالح ابن عبد القدوس الدهري .

(والوجه الثانى القصاص) على قديم الايام فانهم كانوا يميلون وجوه العوام اليهم ، ويستندرون ما عندهم بالناكير والغريب والاكاذيب من الاحاديث . ومن شان العوام القعود عند القاص ما كان حديثه عجيبا خارجا عن فطر العقول ، او كان رقيقا يحزن القلوب ويستغزر العيون ، فاذا ذكر الجنة قال : فيها الحوراء من مسك او زعفران وعجيزتها ميل فى ميل ويبوء الله تعالى وليه قصرا من اللؤلؤ بيضاء . فيه سبعون الف مقصورة ، فى كل مقصورة سبعون الف قبة ، فى كل قبة سبعون الف فراش ، على كل فراش سبعون الف كذا ، فلا يزال فى سبعين الف كذا وسبعين الفا كأنه يرى أنه لا يجوز أن يكون العدد فوق السبعين ولا دونها ، ويقول لأصغر من فى الجنة منزله عند الله من يعطيه الله تعالى مثل الدنيا كذا وكذا ضعفا . وكلما كان من هذا أكثر كان العجب أكثر ، والقعود عنده أطول ، والأيدى بالعطاء اليه أسرع ، والله تبارك وتعالى يخبرنا فى كتابه بما فى جنته بما فيه مقنع عن أخبار القصاص وسائر الخلق ، حين وصف الجنة بأن عرضها السموات والأرض يريد سعتها . والعرب تكنى عن السعة بالعرض لأن الشيء اذا اتسع عرض واذا دق واستطال ضاق - وتقول : « ضاقت على الأرض العريضة » أى الواسعة - « وفى الأرض العريضة مذهب » أى الواسعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمنهزمين يوم أحد : « لقد ذهبتم فيها عريضة » . أى واسعة . وقال الله تعالى « فذو دعاء عريض » (٤٠٠) . أى كثير فكيف يكون عرضها السموات والأرض ويعطى الله تعالى أحسن من فيها منزلة فيها مثل الدنيا أضعافا - ويقول تعالى حين شوقنا إليها « وفيها ما تشتهيہ الانفس وتلذ الأعين » (٤٠١) . وقال حين ذكر المقرين « على سرر موضونة . متكئين عليها متقابلين . يطوف عليهم ولدان مخلدون . باكواف وأباريق وكأس من معين . لا يصدعون عنها ولا ينزفون . وفاكهة مما يتخيرون . ولحم طير مما يشتهون . وحور عِين . كامثال اللؤلؤ المكنون » (٤٠٢) . وقال تعالى فى

اصحاب اليمين » فى سدر مخضود • وطلح منضود • وظل ممدود • وماء مسكوب • وفاكهة كثيرة • لا مقطوعة ولا ممنوعة « (٤٠٣) • وقال تعالى: « يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ، ولباسهم فيها حرير » (*) ومثل هذا كثير فى القرآن العظيم ليس منه شيء الا وهو شبيه بما يذاله الناس فى الدنيا ويتنعم به المترفون خلا ما فضل الله تعالى به ما فى الجنة وخلا الخلود •

(ثم يذكر آدم عليه السلام) ويصفه فيقول : كان راسه يبلغ السحاب او السماء ويحاكها فاعتراه لذلك الصلح ، ولما هبط الى الارض بكى على الجنة حتى بلغت دموعه البحر ، وجرت فيها المغن (ويذكر داود عليه السلام) فيقول : سجد لله تعالى اربعين ليلة ، وبكى حتى نبت العشب بدموع عينيه ، ثم زفر زفرة هاج له ذلك النبات •

(ويذكر عصا موسى عليه السلام) فيقول : كان نابها كنخلة سحق وعينها كالبرق الخاطف وعرفها كذا والله تعالى يقول : « كانوا جان » (٤٠٤) والجان خفيف الحيات وذكرها فى موضع آخر فقال : « شعبان مبين » (٤٠٥) « فاذا هى شعبان » (٤٠٦) (ويذكر عبادا) اتاهم يونس عليه السلام فى جبل لبنان فيخبرهم عن الرجل منهم انه كان يركع ركعة فى سنة ويمسجد نحو ذلك ولا ياكل الا فى كذا وكذا من الزمان وقد ذكر الله تبارك وتعالى الذين قبلنا فقال : « كانوا اشد منكم قوة واكثر اموالا واولادا » (٤٠٧) وقال تعالى : « وزاده بسطة فى العلم والجسم » (٤٠٨) وقال تعالى : « اتبنون بكل ريع آية تعبثون • وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون • واذا بطشتم بطشتكم جبارين » (٤٠٩) وليس فى شيء مما وصف الله تعالى به من قبلنا ما يقارب هذا الاغراط وقد نعلم انهم كانوا اعظم منا اجساما واشد قوة غير ان المقدار فيما بيننا وبينهم مقدار ما جعله الله بين اعمارنا واعمارهم • فهذا آدم

(*) للحج : ٢٣ •

(٤٠٥) الاعراف : ١٠٧ •

(٤٠٧) التوبة : ٦٩ •

(٤٠٩) الشعراء : ١٢٨ - ١٣٠ •

(٤٠٣) الواقعة : ٢٨ - ٣٣ •

(٤٠٤) النمل : ١٠ •

(٤٠٦) الشعراء : ٣٣ •

(٤٠٨) البقرة : ٢٤٧ •

أبو البشر صلى الله عليه وسلم - إنما عمر ألف سنة . بذلك تتابعت الأخبار ووجدته في التوراة - وهذا نوح صلى الله عليه وسلم لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ثم انتقصت الأعمار بعد نوح عليه السلام . إلا ما جاءت به الأخبار في عمر لقمان صاحب النسر فأنهم ذكروا أنه عاش أعمار سبعة أنسر وكان مقدار ذلك ألفي سنة وأربع مائة سنة ونيفا وخمسين سنة . وهذا شيء متقدم لم يأت فيه كتاب ولا عن ثقة وليس له إسناد ، وإنما هو شيء يحكيه عبيد بن شربة الجرهومي وأشباهه من النسب وكذلك أعمار ملوك اليمن المتقدمين ثم ملوك العجم وقد عمر قوم قريبا من زماننا أعمارا ليس بينها وبين ما صح من عمر آدم ونوح صلى الله عليهما تفاوت شديد كتفاوت هذا الخلق حدثنا أبو حاتم قال حدثنا الأصمعي قال حدثنا أبو عمرو بن العلاء قال : مر المستوغر ابن ربيعة في سوق مكاذ ومعه ابن ابنه خرقا ومستوغر يقوده فقال له قائل : يا هذا أحسن اليه فطالما أحسن إليك قال : ومن هو ؟ قال : أبوك أو جدك . فقال المستوغر : هو الله ابن ابني . فقال الرجل : تالله ما رأيت كالיום ولا مستوغر بن ربيعة . قال فأننا مستوغر . قال أبو عمرو : عاش مستوغر ثلاثمائة سنة وعشرين سنة .

* (قال أبو محمد) وقد جعل الله تعالى لنا معتبرا بأثارهم في الأرض ، وما بنوه من مدنها وحصونهم ونقبوه في الجبال الصم من أبوابهم ، ونحتوه من درجهم ، وليس في ذلك من التفاوت بيننا وبينهم إلا كما بين أعمارنا وأعمارهم وكذلك الخلق .

ولا أعلمني سمعت في التفاوت بأحد من شيء حدثني الرياشي عن مسلم بن إبراهيم قال حدثنا نوح بن قيس قال حدثنا عبد الواحد بن نافع قال : ولاني خالد بن عبد الله حفر المنازل (٤١٠) فجاءني العمال بضرس حوزنته فإذا فيه تسعة أرطال ، ولسنا ندرى أهو ضرس إنسان أو ضرس جمل أو فيل . وحدثني الرياشي قال حدثنا عبد الله بن مسلمة عن

أنس بن عياض عن زيد بن أسلم قال : وجد في حجاج (٤١١) رجل من العماليق ضيع وجراؤها (٤١٢) قال وهذا قد يمكن أن يكون حجاج -جمل أو غيره ، فظنه الرائي له أنه حجاج رجل - وعلى أنه لو كان حجاج رجل ما وقع فيه التفاوت ، لأن الحجاج من الانسان اذا خلا -واسع ، ثم هو يفضي الى القحف ، ولا ينكر في قدر اجسام المتقدمين -أن يكون في الحجاج والقحف ما ذكر .

(وأما الوجه الثالث الذى يقع فيه فساد الحديث) فأخبار متقدمة كان الناس في الجاهلية يروونها ، تشبه أحاديث الخرافة ، كقولهم : ان الضب كان يهوديا عاقا فمسخه الله تعالى ضبا . ولذلك قال الناس : أعق من ضب . ولم تقل العرب : أعق من ضب لهذه العلة ، وانما قالوا ذلك لأنه يأكل حسوله (٤١٣) اذا جاع . قال الشاعر :

أكلت بنيك أكل الضب حتى تركت بنيك ليس لهم عديد
وكقولهم في الهدد : ان أمه ماتت فذفنها في رأسه ، فذلك أنقنت ريحه . وقد ذكر هذا أمية بن أبى الصلت فقال :

غيم وظماء وفضل سحابة أيام كفن واستراد الهدد
يبغى القرار لأمه ليجنها فبنى عليها في قفاه يهد
غيزال يدلج ما مثي بجنابة منها وما اختلف الحديث المسند

وكقولهم في الديك والغراب : انهما كانا متنادمين ، فلما نغد شرابهما رهن الغراب الديك عند الخمار ومضي ، فلم يرجع اليه ، وبقي الديك عند الخمار حارسا . قال أمية بن أبى الصلت :
بأية قام ينطق كل شيء وخان أمانة الديك الغراب

(٤١١) الحجاج : العظم الذى ينبت عليه الحاجب .

(٤١٢) الجراء جمع جرو . وهو الصغير .

(٤١٣) الحصول جمع حصل . وهو ولد الضب حين يخرج من البيضة .

وكتولهم فى السنور : انها عطمة الأسد ، وفى الخنزير : انه عطمة الفيل ، وفى الاربيانة(١١٤) انها خياطة كانت تمرق الخيوط . فمسخت ، وان الجرى (١١٥) كان يهوديا فممنخ .

وحديث عوج عندنا من هذه الأحاديث والعجب أن عوجا هذا كان فى زمن موسى صلى الله عليه وسلم عندهم ، وله هذا الطول العجيب ، وفرعون فى زمنه وهو ضده فى القصر على ما ذكر الحسن . حدثنا أبو حاتم أو رجل عنده قال حدثنا أبو زيد الانصارى النحوى قال حدثنا عمرو بن عبيد عن الحسن قال : ما كان طول فرعون الا ذراعا وكانت لحيته ذراعا .

* * *

٨٧ - (قالوا احاديث متناقضة) قالوا : رويتم عن همام عن زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تكتبوا عنى شيئا سوى القرآن فمن كتب عنى شيئا فليمحىه » . ثم رويتم عن ابن جريج عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال : قلت : يا رسول الله ، أقيد العلم ؟ قال : نعم . قيل : وما تقييده ؟ قال : كتابته « ورويتم عن حماد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قلت : يا رسول الله اكتب كل ما اسمع منك ؟ قال : نعم . قلت : فى الرضا والغضب ؟ قال : « نعم ، فانى لا أقول فى ذلك كله الا الحق » . قالوا وهذا تناقض واختلاف .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان فى هذا معنيين :

(أحدهما) أن يكون من منسوخ السنة بالمسنة كانه نهى فى أول الأمر عن أن يكتب قوله ، ثم رأى بعد لما علم أن المسنين تكثر ، وتفتوت الحفظ ، أن تكتب وتفيد .

(١١٤) الاربيانة : سمك كاللodon صغار .

(١١٥) الجرى : سمك بلا قشر .

(والمعنى الآخر) أن يكون خص بهذا عبد الله بن عمرو ، فإنه كان قارئاً للكتب المتقدمة ، ويكتب بالسرانية والعربية ، وكان غيره من الصحابة أميين لا يكتب منهم الا الواحد والاثنتان ، وإذا كتب لم يتقن ، ولم يصب التهجي ، فلما خشي عليهم القلط فيما يكتبون نهاهم ، ولما آمن على عبد الله بن عمرو ذلك أذن له .

* (قال أبو محمد) حدثنا اسحق بن راهويه قال حدثنا وهب ابن جرير عن أبيه عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عمرو بن تغلبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أشرط الساعة أن يفيض المال ، ويظهر القلم ، ويفشو التجار » . قال عمرو : ان كنا لنلتبس في الحواء (٤١٦) العظيم الكاتب ويبيع الرجل البيع فيقول حتى أستمّر تاجر بنى فلان .

* * *

٨٨ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم عن حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن مسعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : الحجر الأسود من الجنة ، وكان أشد بياضا من الثلج ، حتى سودته خطايا أهل الشرك . ثم رويتم أن ابن الحنفية سئل عن الحجر الأسود فقال : إنما هو من بعض هذه الأودية . قالوا : وهذا اختلاف (ويعد) فكيف يجوز أن ينزل الله تعالى حجرا من الجنة ؟ وهل في الجنة حجارة ؟ وإن كانت الخطايا سودته فقد ينبغي أن يبيض لها أسلم الفاس ، ويعود الى حالته الأولى .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أنه ليس بمنكر أن يخالف ابن الحنفية ابن عباس ، ويخالف على عمر ، وزيد بن ثابت ابن مسعود في التفسير وفي الأحكام . وإنما المنكر أن يحكوا عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين مختلفين من غير تأويل . فإما اختلافهم فيما بينهم فكثير . فمنهم من يعمل على شيء سمعه ، ومنهم من

يستعمل ظننه ، ومنهم من يجتهد رأيه ، ولذلك اختلفوا فى تأويل القرآن ، وفى اكثر الاحكام ، غير أن ابن عباس قال فى الحجر بقول سمعه ، ولا يجوز غير ذلك ، لأنه يستحيل أن يقول كان أبيض وهو من الجنة برأى نفسه ، وإنما الظان ابن الحنفية ، لأنه رآه بمنزلة غيره . من قواعد البيت ، فقضى عليه بأنه أخذ من حيث أخذت .

والاخبار الموقية لقول ابن عباس فى الحجر وأنه من الجنة كثيرة (منها) أنه يأتى يوم القيامة وله لسان وشفتان ، يشهد لمن استلمه بحق . (ومنها) : أنه يمين الله عز وجل فى الارض ، يصفح بها من شاء من خلقه . وقد تقدم ذكر هذا (ومنها) ما ذكره وهب بن منبه ، فإنه قال : كان لؤلؤة بيضاء فسوده المشركون .

✽ وأما قولهم فى الجنة حجارة ؟ فما الذى أنكروه من أن يكون فى الجنة حجارة ؟ وفيها الياقوت وهو حجر ، والزمرد حجر ، والذهب والفضة من الحجارة . وما الذى أنكروه من تفضيل الله تعالى حجرا حتى لثم واستلم ، والله تعالى يستعبد عباده بما شاء من العمل والقول ، ويفضل بعض ما خلق على بعض . فليلة القدر خير من ألف شهر ليست فيها ليلة القدر ، والسماء أفضل من الأرض ، والكرسي أفضل من السماء ، والعرش أفضل من الكرسي ، والمسجد الحرام أفضل من المسجد الأقصى ، والشام أفضل من العراق . وهذا كله مبتدأ بالتفضيل ، لا يعمل عمله ، ولا بطاعة كانت منه . كذلك الحجر أفضل من الركن اليماني ، والركن اليماني أفضل من قواعد البيت ، والمسجد أفضل من الحرم ، والحرم أفضل من بقاع تهامة . ✽ وأما قولهم : أن كانت الخطايا سودته فقد يجب أن يبيض لما أسلم الناس . فمن (٤١٧) الذى أوجب أن يبيض بإسلام الناس ؟ ولو شاء الله تعالى لفعل ذلك من غير أن يجب .

(وبعد) فانهم اصحاب قياس وفلسفة ، فكيف ذهب عليهم ان
السواد يصبغ ، ولا ينصبغ ، والابيض ينصبغ ولا يصبغ .

* * *

٨٩ - (قالوا احاديث متناقضة) قالوا : رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « ما انا من دد ولا الدد منى » . وان
عبد الله بن عمرو قال له : اكتب كل ما اسمع منك في الرضا
والغضب ؟ فقال : « نعم ، انى لا اقول فى ذلك كله الا الحق » ثم رويتم انه
كان يمزح ، وانه استدبر رجلا من ورائه فاخذ بعينه وقال : من
يشترى منى هذا العبد ؟ ووقف على وفد الحبشة فنظر اليهم وهم
يزفنون (٤١٨) ، وعلى اصحاب الدركلة (٤١٩) وهم يلعبون ، وسابق
علاشة رضى الله عنها فسبقها تارة وسبقته اخرى .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان الله عز وجل بعث
رسوله صلى الله عليه وسلم بالحنيفية السمحة ، ووضع عنه وعن امته
الامر والاعلال التى كانت على بنى اسرائيل فى دينهم ، وجعل ذلك
نعمة من نعمه التى عددها ، واوجب الشكر عليها ، وليس من أحد
فيه غريزة الا ولها ضد فى غيره ، فمن الناس الحليم ، ومنهم العجول ،
ومنهم الجبان ، ومنهم الشجاع ، ومنهم الحى ، ومنهم الوقاح ،
ومنهم الدمث ، ومنهم العبوس . وفى التوراة ان الله تعالى قال :
انى حين خلقت آدم ، ركبت جسده من رطب ويابس ، وسخن وبارد ،
وفلك لانى خلقتة من تراب وماء ، ثم جعلت فيه نفسا وروحا ،
فبيوسمة كل جسد خلقتة من التراب ، ورطوبته من قبل الماء ،
وحاروته من قبل النفس ، وبردته من قبل الروح ، ومن النفس حدته
وخفته وشهوته ولهوه ولعبه وضحه وسفه وخداعه وعنفه وخرقه ،

(٤١٨) يزفنون بكسر الفاء : يرقصون .

(٤١٩) الدركلة . بكسر الدال وسكون الراء وكسر الكاف : ضرب من اللعب
حيثي . وقيل : هو الرقص .

ومن الروح حلمه ووقاره وعفافه وحيأؤه وفهمه وتكرمه وصدق
وصبره . أفما ترى أن اللعب واللهو من غرائز الانسان ، والغرائز
لا تملك ، وان ملكها المرء بمغالبة النفس وقمع المتطلع منها لم يلبث
الا يسيرا حتى يرجع الى الطبع . وكان يقال : الطبع أملك . وقال
الشاعر :

ومن يبتدع ما ليس من سوس نفسه
يدعه ويغلبه على النفس خيمها (٤٢٠)

وقال آخر :

يا أيها المتحلى غير تسميته . ومن خليقته الاقصاد والملقى
#رجع الى خلقك المعروف ديدنه ان التخلق يأتى دونه الخلق (٤٢١)

وقال آخر :

كل امرئ راجع يوما لشيمته وان تخلق أخلاقا الى حين
وانشدنا الرياشي :

لا تصحبن امرأ على حسب انى رأيت الاحساب قد دخلت (٤٢٢)
مالك من ان يقال ان له ابا كريما فى أمة سلفت
بل فاصحبته على طبائعه فكل نفس تجرى كما طبعت

والله عز وجل يقول : « ان الانسان خلق هلوعا . اذا مسه الشر
جزوعا . واذا مسه الخير منوعا » (٤٢٣) وقال تعالى : « خلق

(٤٢٠) سوس نفسه : طبيعتها وسجيته . والخيم بكسر الخاء كذلك .
(٤٢١) يعنى : التخلق لا يقوم مقام الطبع فى الخلق . . فمهما تخلقت
عاودك طبعك .

(٤٢٢) دخلت : صارت مدخولة معيبة غير صريحة .

(٤٢٣) المعارج : ١٩ - ٢١

الإنسان من عجل » (٤٢٤) . وكان الناس ياتسون برسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدون بهديه وشكله لقول الله تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة » (٤٢٥) فلو ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم طريق الطلاقة والهشاشة والدماثة الى القُطوب والعبوس والزماتة (٤٢٦) أخذ الناس أنفسهم بذلك على ما فى مخالفة الفريضة من المشقة والعناء فمزح صلى الله عليه وسلم ليمزحوا ، ووقف على أصحاب الدركلة وهم يلعبون فقال : « خذوا يا بنى أرفدة » (٤٢٧) ليعلم اليهود أن فى ديننا فسحة ، يريد ما يكون فى العرسات لاعلان النكاح وفى المآدب لاطهار السرور .

(وإما قوله : « ما أنا من حد ولا الدد منى » . فإن الدد : اللهو . والباطل ، وكان يمزح ولا يقول لاحقا ، وإذا لم يقل فى مزاحه الا حقا لم يكن ذلك المزاح ددا ، ولا باطلا .

قال لمعجوز : « ان الجنة لا يدخلها العجز » (٤٢٨) . يريد أنهم بعدن شباب . وقال صلى الله عليه وسلم لآخرى : « زوجك فى عينيه بياض » يريد ما حول الحدقة من بياض العين ، فظننت هى أنه البياض الذى يفشي الحدقة . واستدبر رجلا من ورائه وقال : « من يشترى منى العبد » يعنى أنه عبد الله . ودين الله يمر ، ليس فيه بحمد الله ونعمته حرج ، وأفضل العمل أدومه وإن قل .

* (قال أبو محمد) حدثنا الزياى قال حدثنا عبد العزيز الدراوردي قال حدثنا محمد بن طحلا عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(٤٢٥) الاحزاب : ٢١

(٤٢٤) الانبياء : ٣٧

(٤٢٦) الزماتة : الوقار .

(٤٢٧) أرفدة بكسر الفاء . اسم أبى الأحباش المتقدم ، يعرفون به . وقد تفتح فاءه .

(٤٢٨) المعجز بضمعين : العجائز .

« اكلفوا (٤٢٩) من العمل ما تطيقون ، فان الله لا يمشى حتى تملوا ،
وان افضل العمل ادمه وان قل » . وحدثنى محمد بن يحيى القطعي ،
قال حدثنا عمر بن علي بن مقدم عن معن الغفاري عن المقبري عن
ابي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الدين ،
يسر ، ولن يشاد هذا الدين أحد الا غلبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروا » .
حدثنى محمد بن عبيد قال حدثنا معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن
خالد الحذاء عن ابي قلابة عن مسلم بن يسار أن رفقة من الأشعريين
كانوا في سفر فلما قدموا قالوا : يا رسول الله ، ما رأينا أحدا بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من فلان ، يصوم النهار ، فإذا
نزلنا قام يصلى حتى نرتحل . قال : « من كان يمين (٤٣٠) له .
ويكفيه ، او يعمل له ؟ قالوا : نحن . قال : كلكم أفضل منه » . وقد
درج الصالحون والخيار على اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
في التيسر والطلاقة والمزاج بالكلام المجانب للقدح (٤٣١) والشتم ،
والكذب ، فكان على رضي الله عنه يكثر الدعابة ، وكان ابن سيرين ،
يضحك حتى يسيل لعابه ، وقال جرير في الفرزدق :

لقد أصبحت عرس الفرزدق ناشزا ولورضيت ربح استه (٤٣٢) لاستقرت .

وقال الفرزدق وتمثل به ابن سيرين :

نبئت أن فتاة كنت أخطبها عرقوبها مثل شهر الصوم في الطول .
أسنانها مائة أو زدن واحدة وسائر الخلق منها بعد مبطل

وسأله رجل عن هشام بن حسان فقال : توفي الباردة ، أما
شعرت ؟ فجزع الرجل واسترجع ، فلما رأى جزعه قرأ : « الله يتوفى

(٤٢٩) أمر من كلف . أى تكلفوا .

(٤٣٠) يمين له : يختمه .

(٤٣١) القدح : الكف . أى الكلام الذى لا يحسن الكف عنه .

(٤٣٢) عرس الفرزدق : زوجته . ربح استه كناية عن الذكر .

للأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها » (٤٣٣) . وكان زيد
ابن ثابت من أئمت (٤٣٤) الناس إذا خرج ، وأفكهم في بيته .
وقال أبو الدرداء بنى لأستجم (٤٣٥) نفسي ببعض الباطل كراهة أن
أحمل عليها من الحق ما يملها . وكان شريح يمزح في مجلس الحكم .
وكان الشعبي من أفكه الناس . وكان صهيب مزاحا . وكان أبو العالية
مزاحا . وكل هؤلاء إذا مزح لم يفحش ولم يشتم ولم يفتب ولم
يكنب ، إنما يذم من المزاح ما خالطه هذه الخلال أو بعضها .

❖ وأما الملاعب فلا بأس بها في الملأ . قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « اعلنوا النكاح واضربوا عليه بالفريل » .

❖ (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال ، حدثنا مسلم بن
قتيبة قال حدثنا شريك عن جابر عن عكرمة قال : ختن ابن عباس
بنية ، فارسلني فدعوت للعابدين ، فلعبوا فأعطاهم أربعة دراهم .
وحدثني أبو حاتم عن الأصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه قال :
قلت لخارجة بن زيد : هل كان الغناء يكون في العرسات ؟ قال : قد
كان ذلك ، ولا يحضر بما يحضر به اليوم من السفه . دعانا أخواننا
بنو نبيط في مدعاة لهم فشهد المدعاة حسان بن ثابت وابنه عبد الرحمن
وإذا جاريان تغنيان :

أنظر خليلي بباب جلق هل تؤنس دون البلقاء من أحد

فبكي حسان وهو مكفوف ، وجعل يومى اليهنا عبد الرحمن :
إن زيدا ، فلا أدري ماذا يعجبه من أن يبكيا أباه . حدثنا أبو حاتم عن

(٤٣٣) الزمر : ٤٢ .

(٤٣٤) أئمت الناس : أشدهم وقارا .

(٤٣٥) استجم نفسي : أجمعها .

للأصمعي قال : كان طويس (٤٣٦) يتغنى فى عرس فدخل النعمان بن بشير العرس وطويس يقول :

أجد بعمره غنيانها فتعجر أم شاننا شانها

وعمره أم النعمان فقيل له اسكت اسكت فقال النعمان : انه لم يقل بامسا ، انما قال :

وعمره من سروات النساء تنفح (٤٣٧) بالمسك أردانها

* * *

٩٠ - (قالوا أحاديث متناقضة) قالوا : رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أن الله يحب الحيى العيى المتعفف ، وأن الله يبغض البليغ من الرجال » . ثم رويتم أن العباس سأل فقال : ما الجمال ؟ فقال : « فى اللسان » وأنه قال : « إن من البيان لسحرا » . وقد قال الله عز وجل : « خلق الانسان - علمه البيان » (٤٣٨) . فجعل البيان نعمة من نعمه التى عددها ، وذكر النساء بقلة البيان فقال : « أو من ينشؤا فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين » (٤٣٩) . فدل على نقص النساء بقلة البيان . وهذه أشياء مختلفة .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس هنا اختلاف بنعمة الله تعالى ولكل شيء منها موضع ، فاذا وضع به زال الاختلاف . أما قوله : « أن الله يحب الحيى العيى المتعفف » ، فانه يريد : السليم الصدر ، القليل الكلام ، القطيع (٤٤٠) عن الحوائج لشدة الحياء . ويدل على ذلك أنه قال بعقب هذا الكلام : « ويبغض الفاحش السال المالحف » . وهذا ضد الأول ، والله سبحانه لا يحب عبادة على فضل اللذ (٤٤١)

(٤٣٩) طويس مخنث كان يغنى . يقال : هو أول من غنى فى الاسلام .
وضرب المثل به فى الثؤم فقالوا : أشام من طويس (مجمع الأمثال ٢٥٤)
(٤٣٧) تنفح : تهب . (٤٣٨) الرحمن : ٣ ، ٤ .
(٤٣٩) الزخرف : ١٨ .
(٤٤٠) القطيع : المقطوع .
(٤٤١) اللذ : الخصومة .

وظلوا اللسان ، ولطف الحيلة ، وإن كانت في ذلك منافع ، وفي بعضه زينة . وجاء في الحديث « أكثر أهل الجنة البله » . يراد الذين سلمت صدورهم للناس ، وغلبت عليهم الغفلة . وإنشدنا للنمر بن تولب :

ولقد لهوت بطفلة ميالة بلهاء تطلعنى على أسرارها

وذكر على رضي الله تعالى عنه زمانا فقال : « خير أهل ذلك الزمان كل نومة » . يعنى : الميت الداء ، « أولئك أئمة الهدى ، ومصابيح العلم ، ليسوا بالعجل . المذاييع البذر » (٤٤٢) وقال معاذ بن جبل عن رسول الله صلى عليه وسلم « إن الله يحب الأخفياء الاتقياء الأبرياء ، الذين إذا غابوا لم يفتقدوا ، وإذا حضروا لم يعرفوا » .

وقال على رضي الله تعالى عنه في خطبة له : « ألا إن لله جبادا كن رأى أهل الجنة في الجنة مخلدين ، وأهل النار في النار معذبين ، شرورهم مأمونة ، وقلوبهم محزونة ، وأنفسهم عفيفة ، وحوائجهم خفيفة ، صبروا أياما يسيرة ، لعقبى راحة طويلة ، أما الليل فصافون أقدامهم ، تجرى دموعهم على خدودهم ، مما يجارون (٤٤٣) إلى ربهم ، ريما ريئا ، أما النهار فحلماء علماء ، بررة اتقياء ، كأنهم القداح ، ينظر اليهم الناظر فيقول : مرضى ، وما بالقوم من مرض ، وخولطوا ولقد خالط القوم أمر عظيم » .

وذكر ابن عباس أن الفتى الذى كلم أيوب عليه السلام فى بلائه فقال له : ياأيوب ، أما علمت أن لله عبادا أسكتهم خشية الله من غير عى بهم ، ولا بكى ، وأنهم لهم النبلاء النطقاء الفصحاء ، العالمون بالله عز وجل وأيامه ، ولكنهم كانوا إذا ذكروا عظمة الله تعالى

(٤٤٢) المذاييع جمع مذياع . وهو من يفشي الأسرار ويذيعها . والبذر بضميتين جمع بذور . وهو النمام . يقال : بذرت الكلام كما تبذر الحبوب . أى فرقته . والعجل جمع عجول .

(٤٤٣) يجارون : يدهون ويشرعون .

تقطعت قلوبهم ، وكلت ألسنتهم ، وطاشت عقولهم فرقا (٤٤٤) من الله
جل وعز ، وجيبة له .

فهذه الخلل هي التي يحبها الله عز وجل ، وهي المؤدية الى
الفوز في الآخرة ، ولا ينكر مع هذا أن يكون الجمال في اللسان ، ولا أن
تكون المروءة في البيان ، ولا أنه زينة من زين الدنيا ، وبهاء من بهائها ،
ما صحبه الاقتصاد وساسه العقل ، ولم يمل به الاقتدار على القول الى
إن يصغر عظيما عند الله تعالى ، أو يعظم صغيرا ، أو ينصر الشيء
وضده كما يفعل من لا دين له .

وهذا هو البليغ الذي ييغضبه الله عز وجل ، وهو الذي قال فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبغضكم الى الثرثارون (٤٤٥)
المقفيهون المتشدقون » . وأن أبغض الناس الى الله تعالى من اتقاه
الناس للسانه ، وأن من البيان لسمرا . يريد : أن منه ما يقرب البعيد ،
ويباعد القريب ، ويزين القبيح ، ويعظم الصغير ، فكأنه سحر .
وما قام مقام السحر أو أشبهه أو ضارعه فهو مكروه ، كما أن السحر
محرم .

* (قال أبو محمد) حدثني حسين بن الحسن المروزي قال حدثنا
عبدالله بن المبارك قال حدثنا معمر بن يحيى بن المختار عن الحسن
قال : اذا شئت لقيته أبيض بضاً (٤٤٦) ، حديد النظر ، ميت القلب
والعمل ، أنت أبصر به من نفسه ، ترى أبداناً ولا قلوب ، وتسمع
الصوت ولا أنيس ، أخصب السنة وأجذب قلوباً .

* * *

٩١ - (قالوا حديث ينقضه القرآن) قالوا : رويتم أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « أنا معشر الأنبياء لا نورث ، ما تركنا صدقة » .

(٤٤٤) الفرق : الخوف والفرح . (٤٤٥) الثرثار : كثير الكلام .

(٤٤٦) البضاضة : رقة اللون وصفالوه وطراوة الجسد .

وهذا خلاف قول الله عز وجل حكاية عن زكريا « واني خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب لى من لدنك وليا • يرثنى ويرث من آل يعقوب ، واجعله رب رضيا • يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا » (٤٤٧) • وخلاف قوله عز وجل « وورث سليمان داود » (٤٤٨) • قالوا : وقد طالبت فاطمة رضي الله عنها ابا بكر رضي الله عنه بميراث ابيها رسول الله صلى الله وسلم ، فلما لم يعطها اياه حلفت لا تكلمه ابداً وأوصت ان تدفن ليلا لئلا يحضرها ، فنقضت ليلا ، واختصم على والعباس رضي الله عنهما الى ابي بكر رضي الله عنه فى ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم •

✽ (قال ابو محمد) ونحن نقول : ان قول النبي صلى الله عليه وسلم « أنا معشر الأنبياء لا نورث » ، ليس مخالفاً لقول زكريا عليه السلام : « فهب لى من لدنك وليا • يرثنى ويرث من آل يعقوب » ، لأن زكريا عليه السلام لم يرد يرثنى مالى ، فيكون الامر على ما ذهبوا اليه • وأى مال كان لزكريا عليه السلام يرض به عن عضبته حتى يسأل الله تعالى ان يهب له ولدا يرثه ، لقد جل هذا المال اذن وعظم عتده قدره ، ونافس عليه منافسة أبناء الدنيا الذين لها يعملون ، وللمال يكسحون •

وانما كان « زكريا بن اذن » نجارا وكان حبرا ، كذلك قال وهب بن منبه • وكلا هذين الأمرين يدل على انه لا مال له • وكذلك المشهور عن يحيى وعيسى عليهما السلام انه لم يكن لهما اموال ولا منازل ياويان اليها ، وانما كانا سياحين فى الأرض •

✽ ومن الدليل أيضا على أن يحيى لم يرثه مالا أن يحيى عليه السلام دخل بيت المقدس وهو غلام صغير ، فكان يخدم فيه ، ثم اشدت خوفه فساح ، ولزم أطراف الجبال ، وغيران الشعاب (٤٤٩) •

﴿ قال أبو محمد ﴾ ويلغنى عن الليث بن سعد عن ابن لهيعة عن أبي قبيل عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال : دخل يحيى بن زكريا بيت المقدس وهو ابن ثمانى حجج ، فنظر الى عباد بيت المقدس قد لبسوا من مدارع الشعر ويرانس الصوف ، ونظر الى متجهديهم قد خرقوا التراقي وملكوا فيها السلاسل ، وشدوها الى حنايا بيت المقدس ، فهاله ذلك ورجع الى أبويه ، فمر بصبيان يلعبون فقالوا : يا يحيى هلم فلنلعب . قال : انى لم أخلق للعب . فذلك قوله تعالى : « وآتيناہ الحكم صبیا ﴾ . فأتى أبويه فسألهما أن يدرعاه الشعر ففعلا ، ثم رجع الى بيت المقدس فكان يخدم فيه نهارا ، ويسبح فيه ليلا ، حتى أتت له خمس عشرة حجة ، وأتاه الخوف ، فساح ولزم أطراف الأرض ، وغيران الشهاب ، وخرج أبواه فى طلبه ، فوجداه حين نزلا من جبال البثنية على بحيرة الأردن ، وقد قعد على شفير البحيرة ، وأنقع قدميه فى الماء ، وقد كاد العطش يذبحه ، وهو يقول : وعزتك لا أذوق بارد الشراب حتى أعلم أين مكانى منك . فسأله أبواه أن يأكل قرصا من الشعير كان معهم ، ويشرب من ذلك الماء ، ففعل ذلك ، وكفر عن يمينه ، فمدح بالبر ، قال الله تعالى : « وبرأ بوالديه ولم يكن جبارا عصيا ﴾ . ورده أبواه الى بيت المقدس ، فكان اذا قام فى صلاته بكى ، ويبكى زكريا لبكائه ، حتى يغمى عليه ، فلم يزل كذلك حتى خرقت دموعه لحجم خديه فقالت له أمه : يا يحيى لو أذنت لى لاتخذت لك لبدا يوارى هذا الخرق ، قال : أنت وذاك ، فعمدت الى قطعتي لبود فالتصقتهما على خديه فكان اذا بكى استنقعت دموعه فى القطعتين ، فتقوم أمه فتعصرهما ، فكان إذا نظر الى دموعه تجرى على ذراعى أمه قال : اللهم هذه دموعى وهذه أمى ، وأنا عبدك وأنت الرحمن .

فأى مال على ما تسمع ورثه يحيى ، وأى مال ورثه زكريا ، وإنما كان نجارا وجبرا . وقد قال ابن عباس فى رواية أبى صالح عنه فى قوله جل وعز : « فهب لى من لدنك ولیا . يرثنى » أى يرثنى الحيورة ، وكان حبرا : « ويرث من آل يعقوب » أى يرث الملك ، وكان من ولد داود من سبط يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام ،

فاجابه الله جل وعز الى وراثة الحبورة ، ولم يجبه الى وراثة الملك .
وكان زكريا عليه السلام كره أن يرثه ذلك عصبته ، وأحب أن يهب
الله تعالى له ولدا يقوم مقامه ويرثه علمه قال الله جل وعز : « وزكريا
اذ نادى ربه رب لا تقرنى فردا وأنت خير الوارثين . فاستجبنا له
ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه » (٤٥٠) .

وأما قوله « وورث سليمان داود » فإنه أراد وراثة الملك والنبوة
والعلم ، وكلاهما كان نبيا وملكا . والملك السلطان والحكم والسياسة
لا المال . ولو كان أراد وراثة ماله ما كان فى الخبر فائدة ، لأن الناس
يعلمون أن الأبناء يرثون الآباء أموالهم ، ولا يعلمون أن كل ابن
يقوم (٤٥١) مقام أبيه فى العلم والملك والنبوة .

ومن الدليل أيضا على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يورث
أنه كان لا يرث بعد أن أوحى الله تعالى اليه ، وإنما كانت وراثته
أبويه قبل الوحي .

* (قال أبو محمد) حدثنا زيد بن أجزم الطائى قال حدثنا
عبد الله بن داود أن أم أيمن مما ورثه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن أمه ، وشقران مما ورثه عن أبيه . وكيف يأكل رسول الله صلى الله
عليه وسلم التراث وهو يسمع الله جل وعز يذم قوما فقال :
« كلا بل لا تكرمون الميتيم . ولا تحاضون على طعام المسكين . وتأكلون
التراث أكلا لما . وتحبون المال حبا جما » (٤٥١) .

حدثنا اسحق بن راهويه قال حدثنا وكيع قال حدثنا مسعر عن
عبد الرحمن بن الأصبهاني عن مجاهد بن وردان عن عروة بن الزبير
عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى فى
ميراث مولى له وقع من نخلة ، فسأل هل ترك ولدا ؟ قالوا : لا . قال :
فهل ترى حميما ؟ قالوا : لا . قال : فاعطوه رجلا من أهل قريته .
كانه تنزه صلى الله عليه وسلم عن أكل ميراثه ، فأثر به رجلا من أهل
قريته .

✽ وأما منازعة فاطمة أبا بكر رضي الله عنهما في ميراث النبي صلى الله عليه وسلم فليس بمنكر ، لأنها لم تعلم ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وظننت أنها ترثه كما يرث الأولاد آبائهم ، فلما أخبرها بقوله كتبت .

وكيف يسوغ لأحد أن يظن بأبي بكر رضي الله عنه أنه منع فاطمة حقها من ميراث أبيها وهو يعطى الأحمير والأسود حقوقهم . وما معناه (٤٥٢) في دفعها عنه وهو لم يأخذه لنفسه ، ولا لولده ، ولا لأحد من عشيرته . وإنما أجراه مجرى الصدقة ، وكان دفع الحق إلى أهله أولى به ، وكيف يركب مثل هذا ويستحل من فاطمة رضي الله عنها وهو يرد إلى المسلمين ما بقى في يديه من أموالهم مذ ولي ؟ وإنما أخذه على جهة الأجرة ، فجعل قيامه لهم صدقة عليهم .

وقال لعائشة رضي الله عنها : انظري يا بنية ، فما زاد في مال أبي بكر مذ ولي هذا الأمر فريده على المسلمين ، فوالله ما نلتنا من أموالهم إلا ما أكلنا في بطوننا من جريش (٤٥٣) طعامهم ، ولبسنا على ظهورنا من خشن ثيابهم . فنظرت فإذا بكر وجرى قطيفة لا تساوى خمسة دراهم وحيشية (٤٥٤) . فلما جاء به الرسول إلى عمر رضي الله عنه قال : رحم الله أبابكر ، لقد كلف من بعده تعبسا . ولو كان ما فعله أبو بكر من هذا الأمر ظلما لفاطمة رضي الله عنها لرده على رضي الله عنه حين ولي على ولدها .

✽ وأما مخاصمة على والعباس إلى أبي بكر رضي الله عنهما في ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس يصح لى معناه ، وكيف يتخاصمان في شيء لم يدفع إليهما ، أو يتحاقان شيئا قد منعاه ، وكلاهما لا يخفى عليه أنهما إذا ورثا كان بعد ثمن نساءه لعلى من حق فاطمة رضي الله عنها النصف والعباس رضي الله عنه النصف مع فاطمة ، ففي أى شيء اختصما ؟ وإنما كان الوجه في هذا أن يخاصما

(٤٥٢) ما معناه : ما مقصوده .

(٤٥٣) الجريش : الخشن من الطعام .

(٤٥٤) الحيشية : الأبل السوداء .

أبا بكر ، وقد اختصما الى عمر رضي الله عنه لما ولاهما القيام بذلك (٤٥٥) والى عثمان بعد ، وهذا تنازع له وجه وسبب ، رحمة الله عليهم أجمعين .

* * *

٩٢ - (قالوا احاديث متناقضة) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « لا رضاع بعد فصال » . وقال : « انظرون ما اخوانكن ، فانما الرضاعة من المجاعة » يريد ما رضعه الصبي فعصمه من الجوع . ثم رويتم عن ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : جاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : انى ارى فى وجه أبى حذيفة من دخول سالم على كراهة . فقال : « أرضعيه » : قالت : أرضعه وهو رجل كبير ؟ فضحك - ثم قال : « ألسنت أعلم انه رجل كبير » . وقتلت : قال مالك عن الزهرى : ان عائشة رضي الله عنها كانت تفتى بان الرضاع يحرم بعدم الفصال حتى ماتت . تذهب الى حديث سالم . قالوا : وهذا طريق عندكم مرتضى صحيح لا يجوز أن يرد ولا يدفع .

*) (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان الحديث صحيح ، وقد قالت أم سلمة وغيرها من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم : انه كان لمسلم خاصة ، غير انهن لم يبين من أى وجه جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لمسلم . ونحن مخبرون عن قصة أبى حذيفة وسالم ، والسبب بينهما ان شاء الله .

أما أبو حذيفة فهو ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ، وكان من مهاجرة الحبشة فى الهجرتين جميعا . وهناك ولد له محمد ابن أبى حذيفة ، وقيل فى خلافة أبى بكر رضي الله عنه يوم اليمامة ، ولا عقب له . وأما سالم مولى أبى حذيفة فانه بدرى ، وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبى بكر ، وكان خيرا فاضلا . ولذلك قال عمر رضي الله عنه عند وفاته : لو كان سالم حيا ما تخالجنى

(٤٥٥) أى القيام بالحق الواجب فى فداك وغيرها من مظنة ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان كل منهما يريد أن يقوم به وحده .

فيه الشك » . يريد لقدمته للصلاة بالناس الى أن يتفق أصحاب الشورى على تقديم رجل منهم ثم قدم صهييا - وكان سالم عبدا لامرأة أبى حذيفة من الأنصار ، واختلفوا فى اسمها . فقال بعضهم : هى سلمى من بنى خطمة . وقال آخرون : هى ثبيته . وكلهم مجمع على أنها أنصارية ، فاعتقته ، فتولى أبى حذيفة وتبناه ، فنسب اليه بالولاء ، واستشهد سالم يوم اليمامة ، فورثته المعتقة له ، لأنه لم يكن له عقب ولا وارث غيرها .

وهذا الذى أخبرت به دليل على تقدم أبى حذيفة وسالم فى الاسلام ، وجلالتهما ولطف محلهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما ذكرت له سهلة بنت سهيل ما تراه فى وجه أبى حذيفة من دخول سالم عليها ، وكان يدخل على مولاته المعتقة له ، ويدخل عليها كما يدخل العبد الناشئ فى منزل سيده ثم يعتق ، فيدخل أيضا بالالف المتقدم والترتية ، وهذا ما لا ينكره الناس من مثل سالم ، ومن هو دون سالم ، لأن الله عز وجل رخص للنساء فى دخول من ملكن عليهن ، ودخول من لا أرية له فى النساء ، كالشيخ الكبير ، والطفل ، والخصي ، والمجبوب (٤٥٦) ، والمخنث ، وسوى بينهم فى ذلك وبين ذوى المحارم ، فقال تعالى : « ولا يبيدين زينتهن الا ليعولتهن أو آبائهن أو آباء يعولتهن أو إبنائهن أو إبناء يعولتهن أو أخوانهن أو بنى أخوانهن أو بنى أخواتهن أو نساتهن » يعنى المسلمات « أو ما ملكت إيمانهن » يعنى العبيد « أو التابعين غير أولى الأرية من الرجال » (*) يعنى من يتبع الرجل ويكون فى حاشيته كالأجير والمولى والحليف وأشباه هؤلاء .

وليس يخلو سالم من أن يكون من التابعين غير أولى الأرية فى النساء ، ولعله كان كذلك ، لأنه لم يعقب (٤٥٧) أو يكون بما جعله الله عليه من الورع والديانة والفضل ، وما خصه به ، حتى رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك أهلا لأخوة أبى بكر رضى الله عنه ،

٦٦- المجبوب : الذى قطع ذكره وإثنياء . والخصي المقطوع الانثيين دون الذكر . (*) النور : ٣١

(٤٥٧) لا .. ليس عدم العقب دليلة على أنه من غير أولى الأرية فى النساء ، فالعقب شيء والأرية شيء . ولا ندرى كيف خفى هذا على الإمام ابن قتيبة .

مامونا عنده ، بعيدا من تفقد النساء ، وتتبع محابنهن بالنظر .

وقد رخص للنساء أن يسفرن عند الحاجة الى معرفتهن للقاضي والشهود وصلاح الجيران ، ورخص للقواعد من النساء وهن الطاعنات في السن أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ، وقد كان سلم يدخل عليها ، وترى هي الكراهة في وجه أبي حذيفة ، ولولا أن الدخول كان جائزا ما دخل ، ولكن أبو حذيفة ينهاه ، فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحلها عنده ، وما أحب من ائتلافهما ، ونفى الوحشة عنهما ، أن يزيل عن أبي حذيفة هذه الكراهة ، ويطيب نفسه بدخوله ، فقال لها : « أرضعيه » ولم يرد ضعى ثديك في فيه كما يفعل بالأطفال ، ولكن أراد احلبى له من لبنك شيئا ثم ادفعيه اليه ليشربه .

ليس يجوز غير هذا ، لأنه لا يحل لسالم أن ينظر الى ثديها الى أن يقع الرضاع ، فكيف يبيع له ما لا يحل له ؟ وما لا يؤمن معه من الشهوة ؟

﴿ ومما يدل على هذا التاويل أيضا أنها قالت : يارسول الله ، أرضعه وهو كبير ؟ فضحك وقال : « ألسأ أعلم أنه كبير » ؟ وضحكه في هذا الموضع دليل على أنه تلطف بهذا الرضاع ، لما أراد من الائتلاف ونفى الوحشة ، من غير أن يكون دخول سالم كان حراما ، أو يكون هذا الرضاع أحل شيئا كان محظورا ، أو صار سالم لها به ابنا .

﴿ ومما يدل على هذا من تطفه صلى الله عليه وسلم ما رواه عبد الواحد ابن زياد عن عاصم الأحول عن الحسن أن رجلا أتاه برجل قد قتل حميما له فقال له : « اتأخذ الدية ؟ قال : لا . قال اقتعفو ؟ قال : لا . قال : فأذهب فاقتله » . قال فلما جاوز به الرجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن قتله فهو مثله » . فخير الرجل بما قال فتركه فولى وهو يجر نسعه (٤٥٨) في عنقه . ولم يرد أنه مثله في المائم

(٤٥٨) التمسعة : سير عريض تشد به الرجال . وكان قد ربط به القاتل .

واستيجاب النار ان قتله . وكيف يريد هذا وقد أباح الله قتله بالقصاص ، ولكنه كره له أن يقتص ، وأحب له العفو ، فأوهمه أنه ان قتله كان مثله في الاثم ليعفو عنه ، وكان مراده أنه يقتل نفسا كما قتل الأول نفسا ، فهذا قاتل وذاك قاتل فقد استويا في قاتل وقاتل الا ان الأول ظالم والآخر مقتص .

٩٣ - (قالوا حديث يدفعه (٤٥٩) الكتاب وحجة العقل) . قالوا رويتم عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : نزلت آية الرجم ورضاع الكبير عشر ، فكانت في صحيفة تحت سريري عنده وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن (٤٦٠) للحى فاكلت تلك الصحيفة . قالوا : وهذا خلاف قول الله تبارك وتعالى : « وأنه لكتاب عزيز . لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » (٤٦١) . فكيف يكون عزيزا وقد اكلته شاة ، وأبطلت فرضه ، وأسقطت حجته ، وأى أحد يعجز عن ابطاله والشاة تبطله ؟ وكيف قال : « اليوم أكملت لكم دينكم » (٤٦٢) وقد أرسل عليه ما يأكله ؟ وكيف عرض الوحي لأكل شاة ولم يأمر بأحرازه وصونه ؟ ولم أنزله وهو لا يريد العمل به ؟

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان هذا الذي عجبوا منه كله ليس فيه عجب ، ولا في شيء مما استفظعوا منه فظاعة ، فإن كان العجب من الصحيفة فإن الصحف في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلى ما كتب فيه القرآن ، لأنهم كانوا يكتبونه في الجريد والحجارة والخزف وأشباه هذا .

قال زيد بن ثابت : أمرني أبو بكر رضي الله عنه بجمعه . فجعلت اتبعه من الرقاع والعصب واللخاف . والعصب جمع عسيب النخل . واللخاف حجارة رقاق واحدها لخرة .

(٤٥٩) في المخطوطة (يبطله) .

(٤٦٠) الداجن : ما يستأنس في البيوت من الشاة والطير ونحوه .

(٤٦١) فصلت : ٤١ ، ٤٢ . (٤٦٢) المائدة : ٣

وقال الزهرى : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن
فى العصب والقضم والكرانيف . والقضم جمع قضيم وهى الجلود .
والكرانيف أصول السعف الغلاظ ، واحدها كرنافة .

وكان القرآن متفرقا عند المسلمين ولم يكن عندهم كتاب ولا
الآت . يدلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب الى ملوك
الأرض فى أكارع الأديم .

يؤوان كان العجب من وضعه تحت الميرير فان القوم لم يكونوا
ملوكا فتكون لهم الخزائن والأقفال ، وصناديق الأبنوس والساج ،
وكانوا اذا أرادوا أحرارا شيء أو صونه وضعوه تحت الميرير ، ليأمنوا
عليه من الأوطى وعبث الصبى والبهيمة . وكيف يحرز من لم يكن فى
منزله حرز ولا قفل ولا خزانة إلا بما يمكنه ويبلغه وجده ، ومع النبوة
التقليل والبذادة (٤٦٣) . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرقع
ثوبه ، ويخفف نعله ، ويصلح خفه ، ويمهن أهله ، ويأكل بالأرض ،
ويقول : « إنما أنا عبد ، أكل كما يأكل العبد » . وعلى ذلك كانت
الأنبياء عليهم السلام .

وكان سليمان عليه السلام وقد أناده الله من الملك ما لم يؤت أحدا
قبله ولا بعده يلبس الصوف ، ويأكل خبز الشعير ، ويطعم الناس
صنوف الطعام . وكلم الله موسى عليه السلام وعليه مدرعة من شعر أو
صوف ، وفى رجليه نعلان من جلد حمار ميت . فقيل له : « اخلع
نعليك ، أنك بالواد المقدس طوى » (*) . وكان يحيى عليه السلام يحتبل
بحبل من ليف . وهذا أكثر من أن نحصىه ، وأشهر من أن نطيل
الكتاب به .

وإن كان العجب من الشاة فإن الشاة أفضل الأنعام . وقرأت فى

(٤٦٣) البذادة : التواضع فى اللباس والفراش .

(*) طه ١٢ : بلغظ « فاخلع » .

مناجاة عزيز ربه أنه قال : اللهم انك اخترت من الأنعام الضائفة (٤٦٤) ،
ومن الطير الحمامة ، ومن النباتات الحيلة (٤٦٥) ، ومن البيوت بكة
وايلياء ، ومن ايلياء بيت المقدس .

✽ بوروي وكيع عن الأسود بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما خلق الله دابة أكرم عليه من
النعجة » . فما يعجب من أكل الشاة تلك الصحيفة ، وهذا الفار شر
حشرات الأرض يقرض المصاحف ويبول عليها ، وهذا العث يأكلها ،
ولو كانت النار أحرقت الصحيفة أو ذهب بها المناققون كان العجب
منهم أقل ، والله تعالى يبطل الشيء إذا أراد إبطاله بالضعيف والقوى ،
فقد أهلك قوما بالخير ، كما أهلك قوما بالطوفان ، وعذب قوما
بالضفادع ، كما عذب آخرين بالحجارة ، وأهلك نمرود ببعوضة ،
وغرق اليمين بفارة .

✽ وأما قولهم : كيف يكمل الدين وقد أرسل عليه ما أبطله ، فإن
هذه الآية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع ، حين أعز
الله تعالى الاسلام ، وأذل الشرك ، وأخرج المشركين عن مكة ، فلم
يحج في تلك السنة إلا مؤمن ، وبهذا أكمل الله تعالى الدين ، وأتم
النعمة على المسلمين ، فصار كمال الدين ههنا عزه . وظهوره ، وذل
الشرك ودروسه ، لا تكامل الفرائض والسنة ، لأنها لم تنزل إلى
أن قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهكذا قال الشعبي في هذه
الآية . ويجوز أن يكون الأكمال للدين برفع النسخ عنه بعد هذا الوقت .

✽ وأما إبطاله إياه فإنه يجوز أن يكون أنزله قرآنا ، ثم أبطل
تلاوته ، وأبقى العمل به ، كما قال عمر رضي الله عنه في آية الرجم ،

(٤٦٤) الضائن : خلاف الماعز من الغنم . والجمع ضان . وهي ضائفة
والجمع ضوائن .

(٤٦٥) الحيلة بالضم : الكرم ، وثمر السلم والسمر ، أو ثمر العضالة عامة .

وكما قال غيره فى أشياء كانت من القرآن قبل أن يجمع بين اللوحين
فذهبت ، وإذا جاز أن يبطل العمل به وتبقى تلاوته ، جاز أن تبطل
تلاوته ويبقى العمل به .

❖ ويجوز أن يكون أنزله وحيا اليه كما كان تنزل عليه أشياء من
أمور الدين ولا يكون ذلك قرآنا ، كتحريم نكاح العمة على بنت أخيها ،
والخالة على بنت أخيها ، والقطع فى ربح دينار ، ولا قود على والد
ولا على سيد ، ولا ميراث لقاتل ، وكقوله صلى الله عليه وسلم : يقول
الله تعالى : « انى خلقت عبادى جميعا حنفاء » . وكقوله : يقول الله
عز وجل : « من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا » وأشبه هذا وقد
قال عليه السلام : « أوتيت الكتاب ومثله معه » . يريد ما كان جبريل
عليه السلام يأتيه به من السنن . وقد رجم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورجم الناس بعده ، وأخذ بذلك الفقهاء .

فاما رضاع الكبير عشا ، فنراه غلطا من محمد بن اسحق ،
ولا نأمن أيضا أن يكون الرجم الذى ذكر انه فى هذه الصحيفة كان
باطلا ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجم ماعز بن مالك
وغیره قبل هذا الوقت ، فكيف ينزل عليه مرة أخرى ، ولأن مالك
ابن أنس روى هذا الحديث بعينه عن عبد الله بن أبى بكر عن عمرة
عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان فيما أنزل من القرآن عشر
رضعات معلومات يحرمن ، ثم نسخن بخمس معلومات يحرمن ،
فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن . وقد
أخذ بهذا الحديث قوم من الفقهاء منهم الشافعى واسحق ، وجعلوا
الخمس حدا بين ما يحرم وما لا يحرم ، كما جعلوا القلتين حدا بين
ما ينجم من الماء وما لا ينجم . والفاظ حديث مالك خلاف الفاظ
حديث محمد بن اسحق ، ومالك أثبت عند أصحاب الحديث من
محمد بن اسحق (٤٦٦) .

(٤٦٦) محمد بن اسحاق . قال عنه أحمد بن حنبل : قال مالك : دجال .
وقال الطيالسى : كذاب . وقال النسائى : ليس بالقوى . وقال الدارقطنى :
لا يحتج به وإنما يعتبر به . وروى القطان عن حسام أنه ذكره فقال : العدو له =

* (قال أبو محمد) حدثنا أبو حاتم قال حدثنا الأصمعي قال حدثنا معمر قال قال لي أبي : لا تأخذن عن محمد بن أسحق شيئا فإنه كذاب . وقد كان يروى عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير وهى امرأة هشام بن عروة ، فبلغ ذلك هشاما فأنكره ، وقال : أهو كان يدخل على امرأتى أم أنا .

وأما قول الله تبارك وتعالى : « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » (٢٦٧) . فإنه تعالى لم يرد بالباطل أن المصاحف لا يصيبها ما يصيب سائر الأعلق والعروض ، وإنما أراد أن الشيطان لا يستطيع أن يدخل فيه ما ليس منه قبل الوحي ويعدده .

* * *

٩٤ - (قالوا حديث يبطله القرآن وحجة العقل) قالوا : رويتم أن يوسف عليه السلام أعطى نصف الحسن ، والله تعالى يقول : « وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين » (٤٦٨) . ولا يجوز أن يباع من أعطى نصف الحسن بثمن بخس ، ويدراهم تعد من قلنتها ، ولا أن يكون المشتري له مع قلة هذا الثمن أيضا زاهدا فيه . ويقول فى رجوع أخوته إليه مرة بعد مرة أنه عرفهم وهم له منكرون . وكيف ينكر من أعطى نصف الحسن ، ولم يجعل له فى العالم نظير ؟ وهم كانوا بأن يعزفوه وينكرهم هو أولى .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن الناس يذهبون فى نصف الحسن الذى أعطيه يوسف عليه السلام إلى أن الله سبحانه أعطاه نصف الحسن وأعطى العباد أجمعين النصف الآخر ، وفرقه بينهم ، وهذا غلط بين لا يخفى على من تدبره إذا فهم ما قلناه .

والذى عندى فى ذلك أن الله تبارك وتعالى جعل للحسن غاية

يروى عن امرأتى أين رآها ؟ كذاب قال عبد الله بن أحمد : فحدثت أبى بذلك . فقال : وما تنكر ؟ لعله استأذن عليها . وقال مالك : كذاب . (الضعفاء لابن الجوزي . من اسمه محمد) .

وحدا ، وجعله لمن شاء من خلقه ، أما للملائكة أو للحوار العين ، فجعل ليوسف عليه السلام نصف ذلك للحسن ، ونصف ذلك للكمال . وقد يجوز أن يكون جعل لغيره ثلثه ، ولآخر ربه ، ولآخر عشرة ، ويجوز ألا يجعل لآخر منه شيئا . وكذلك لو قال قائل : أنه أعطى نصف الشجاعة ، لم يجوز أن يكون أعطى نصفها وجعل للخلق كلهم النصف الآخر ، ولو كان هذا هو المعنى لوجب أن يكون الذي أعطى نصف الشجاعة يقاوم العباد جميعا وحده ، ولكن معناه أن للشجاعة حدا يعلمه الله تعالى ويجعله لمن شاء من خلقه ، ويعطى غيره النصف من ذلك ، ويعطى لآخر الثلث ، أو الربع ، أو العشر ، وما أشبه ذلك .

✽ وأما قولهم كيف يشترونه بثمن بخس ويكونون أيضا فيه من الزاهدين وهو بهسذه المنزلة من الحسن ، فإن الحسن إذا كان على ما ذهبنا إليه لا يتفاوت التفاوت الذي ظنوه ولكنه يكون مقاربا لما عليه الحسان الوجوه ، وقد ذكر وهب بن منبه أن يوسف عليه السلام كان نزع في الحسن إلى سارة ، وهذا شاهد لما تأولناه في نصف الحسن .

✽ فان احتجوا بقول الله تعالى : « فلما سمعت بمكرهن أرسلت إليهن وأعدت لهن متكئا وأتت كل واحدة منهن سكينا وقالت أخرج عليهن ، فلما رأيته أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم » (٤٦٩) وقالوا : لم يقطعن أيديهن حين رأيته ، ولم يقلن أنه ملك كريم ، إلا لتفاوت حسنه ويصده مما عليه حسن الناس .

(قلنا) في تأويل الآية : أنها لما سمعت بقول النسوة أن « أمراة العزيز تراود فتاها عن نفسه ، قد شغفها حبا ، أنا لنزأها في ضلال مبين » (٤٧٠) أرادت أن يرىته ليعذرنها في الفتنة به فاعدت لهن متكئا أي طعاما وقد قرئ متكئا وهو طعام يقطع بالمكين وقيل في بعض التفسير : أنه

الأترج ، وفى بعضه الزماورد (٤٧٠) وأيا ما كان فانه لا يؤكل حتى يقطع ، وأصل المتك والبتك واحد ، وهو القطع ، والميم تبدل من الباء كثيرا ، وتبدل الباء منها لتقارب المخرجين ، ثم قالت ليوسف « اخرج عليهن ، فلما رأيته أكبرنه » أى أعظم من أمره وأجللنه ، ووقع فى قلوبهن مثل الذى وقع فى قلبها من محبته ، فبهتن وتحيرن وأدمن النظر اليه ، حتى حزنن أيديهن بتلك السكاكين التى كن يقطعن بها طعامهن ، وقلن : « ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم » . ولم يردن بهذا القول انه ليس من البشر على الحقيقة وانه من الملائكة على الحقيقة وانما قلنه على التشبيه كما يقول القائل فى رجل يصفه بالجمال : ما هو الا الشمس ، وما هو الا القمر . وفى آخر يصفه بالشجاعة : ما هو الا الأسد . وكيف يردن انه ليس من الناس وأنه من الملائكة وهن يردن منه مثل الذى أرادت امرأة العزيز ، ويشرن بحبسه ، والملائكة لاتطأ النساء ، ولاتحبسن فى السجون ، وليس بعجيب أن يقطعن أيديهن اذا رأين وجها حسنا رنعا مع المحبة والشهوة وأن يتحيرن ويبهتن فقد يصيب الناس مثل ذلك وأكثر منه .

قال عروة بن حزام :

وانى لتعرونى لذكراك روعة لها بين جلدى والعظام دبيب
وما هو الا أن أراها فجاءة فابهت حتى ما أكاد أجيب
وأصرف عن رأى الذى كنت أرتئى وأنسى الذى عددت حين تغيب (٤٧١)

وقد جن قيس بن الملوح المعروف بالجنون وذهب عقله وهام مع الوحش وكان لا يفهم شيئا الا أن تذكر ليلى وقال :

أيأويح من أمسى تخلس (٤٧٢) عقله فأصبح مذهوبا به كل مذهب

(٤٧٠) الزماورد : طعام من اللحم والبيض . وقيل : لقمة القاضي ، ولقمة الخليفة .

(٤٧١) فى المخطوطة :

وأصرف عن دارى التى كنت هارفا ويغرب عنى علمه ويغيب

(٤٧٢) يعنى : اختلس عقله . بالبناء للمجهول .

إذا ذكرت ليلى عقلت وزاجعت . رواثع عقلى من هوى متشعب

ولما خرج به أبوه الى مكة ليعوذ بالبيت ويستشفى له به سمع بمنى
قائلا يقول : ياليلى ، فخر مقشيا عليه فلما أفاق قال :

وداع دعا إذ نحن بالخيف من منى فهبج أحزان الفؤاد وما يندرى
دعا باسم ليلى غيرها فكانما أطار بليلى طائرا كان فى صدرى

وقد مات بالوجد أقوام منهم عروة بن حزام والنهدى عبدالله بن
عجلان

* (قال أبو محمد) حدثنى عبد الرحمن بن عبد الله بن قريش
قال حدثنى عمى الأصمعى قال : عبد الله بن عجلان من عشاق العرب
المشهورين الذين ماتوا عشقا وقد ذكره الشعراء فقال :

* أن مات من الحب فقد مات ابن عجلان *

* وحدثنا أبو حاتم قال حدثنا الأصمعى عن عبد العزيز بن
أبى سلمة عن أيوب عن محمد بن سيرين قال قال عبد الله بن عجلان
صاحب هند :

ألا أن هذا أصبحت منك محرما (٤٧٣)

وأصبت من أدنى حمولها حما (٤٧٤)

وأصبت كالغمود جفن سلحه

يقلب بالكفين قوسا وأسهما (٤٧٥)

(٤٧٣) المحرم : ذات الرحم من القرابة التى لا يحل الزواج بها . يقال :

فوز رحم محرم

(٤٧٤) هو يتأسف على أنه أصبح من أقرب الأقارب زوجها . فلن يتأتى له مكان
يتمنى من وصالها .

(٤٧٥) يريد تأكيد امتناعها عليه وامتناعه عليها بأنه أصبح بالنسبة لها
كالسيف الغمود فى غمده ومن ثم فهو فى حيرة كمن يستعمل السهم مكان السيف .

قال ومد بها صوته ثم خر فمات . وفيما روى نقلة الأخبار إن
الحارث بن حلزة اليشكري قام بقصيدته التي أولها :

✽ آذنتنا ببينها أسماء ✽

بين يدي عمرو بن هند ارتجالا ، وكانت كالخطبة ، فارتزت
العنزة (٤٧٦) التي كان يتوكأ ويخطب عليها في صدره وهو لا يشعر ،
وهذا أعجب من قطعهن أيديهن ، والسبب الذي قطعن له أيديهن لوكد
من المسبب الذي ارتزت له العنزة في صدر الحارث بن حلزة .

✽ وأما شراء السيارة له بالثمن البخس وزهدهم فيه مع ذلك ،
فإنهم اشتروه على الأباقي ، وبالبراءة من العيوب ، واستخرجوه من
جوف بئر قد ألقاه سادته فيها . بذنوب كانت منه ، وجنابات عظام
ادعوها ، وشرطوا عليهم مع ذلك أن يقيدوه ويقلوه ، إلى أن يأتوا
به مصر . وفي دون هذه الأمور ما يخس الثمن ، ويزهده المشتري .
وهذه القصة مذكورة في التوراة .

✽ وأما قولهم : كيف ينكره أخوته مع ما أعطى من الحسن ؟
فقد أعلمتك أن الذي أعطيه يوسف عليه السلام وإن كان فوق ما أعطيه
أحد من الناس ، فليس ببعيد مما عليه الحسن منهم ، وأنه وإن كان
أعطى نصف الحسن ، فقد أعطى غيره الثلث والربع وما قارب النصف ،
وليس يقع في هذا تفاوت شديد ، وكانوا فأرقوه طفلا ، وراوه كهلا ،
ودفعوه أسيرا ضريرا ، وألفوه ملكا كبيرا ، وفي أقل من هذه المدة
واختلاف هذه الأحوال تغيير الحلى ، وتختلف المناظر .

✽ ✽ ✽

٩٥ - (قالوا حديث يبطله النظر) قالوا : رويتم عن شعبه عن محمد
ابن جحادة عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : نهى رسول الله صلى الله

(٤٧٦) ارتزت العنزة . دخلت . والعنزة بين العصا والرمح في آخره زج
كانوا يتكئون عليه حين الخطبة .

عليه وسلم عن كسب الاماء . قالوا وكسب الاماء حلال . ولو أن رجلا
أجر أمته أو عبده فعلا لم يكن ما كسب حراما بإجماع الناس ، فكيف
ينهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : ان الكسب الذي نهى عنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أجر البغايا (٤٧٧) وكان أهل
الجاهلية يأمرهم بالبقاء ، ويأخذون أجورهم ، وكان لعبد الله
ابن جدعان أماء يساعين (٤٧٨) وهو في الجاهلية سيد تيم ، فأنزل
الله عز وجل : « ولا تكرهوا فتياتكم على البقاء ان أردن تحصن لتبتغوا
عرض الحياة الدنيا » (٤٧٩) . ونهى صلى الله عليه وسلم عن كسب
الزمار (٤٨٠) ، وهي الزانية ، يعنى هذه الأمة التي يقتلها (٤٨١)
سيدها .

✽ (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال حدثنا أبو بصير
قال حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال :
ثمن الكلب وأجر الزمارة من المسحت .

✽ ✽ ✽

٩٦ - (قالوا حديثان متناقضان) قالوا : رويتم عن مالك عن سالم
أبي النضر عن ابن جرهد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
مر عليه وهو كاشف فخذه فقال : « غطها » ، فان الفخذ من العورة .
ثم رويتم عن اسماعيل بن جعفر عن محمد بن أبي عرملة وعن عطاء
ابن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا فخذه ،

(٤٧٧) في المطبوعتين (البقاء) .

(٤٧٨) من المساعة وهي الزنا ، يقال : ساءت المرأة اذا فجرت .
وساءها فلان اذا فجر بها . ومنه حديث (لا مساعة في الاسلام) .

(٤٧٩) النور : ٣٣

(٤٨٠) الزمارة : أو الزمارة . فعلى الأول هي : البقي الحسناء الجميلة .
وعلى الثاني هي التي تشير بعينها أو شفتيها . والزواني يفتن ذلك .
(٤٨١) يقتلها : أي يكفلها أن تاتيه يقتلها من أجره بفاتها .

فاستاذن أبو بكر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ، ثم استاذن عمر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ، ثم استاذن عثمان رضي الله عنه فجلس وسوى ثيابه ، فلما خرج قالت له عائشة في ذلك ، فقال : « ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة » ؟ قالوا : وهذا خلاف الحديث الأول .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أنه ليس ههنا اختلاف ، ولكل واحد من الحديثين موضع ، فإذا وضع بموضعه زال ما توهموه من الاختلاف .

✽ أما حديث جرهد فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو كاشف فخذه على طريق الناس وبين ملثم فقال عليه السلام له : « وإرفخذك ، فإنها من العورة في هذا الموضع ، ولم يقل : فإنها عورة ، لأن العورة غيرها . والعورة صنفان : أحدهما فرج الرجل والمرأة والبر متهما ، وهذا هو عين العورة ، والذي يجب عليهما أن يستراها في كل وقت ، وكل موضع ، وعلى كل حال .

✽ والعورة الأخرى ماداناهما من الفخذ ومن مراق البطن (١٨٢) ، وسمى ذلك عورة لاحاطته بالعورة ، ودنوه منهما . وهذه العورة هي التي يجوز للرجل أن يبديها في الحمام ، وفي المواضع الخالية ، وفي منزله ، وعند نسائه ، ولا يحسن به أن يظهرها بين الناس ، وفي جماعاتهم وأسواقهم ، وليس كل شيء حل للرجل يحسن به أن يظهره في الجامع ، فإن للأكل على الطريق وفي السوق حلال وهو قبيح ، ووطء الرجل أمته حلال ، ولا يجوز ذلك بحيث تراه الناس والعيون . وكانوا يكرهون الوجد ، وهو أن يطأ الرجل أهله بحيث تحس أهله الأخرى الحركة وتسمع الصوت .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته خاليا ف أظهر فخذه

(١٨٢) مراق البطن : ما لان منه ورق .

لنصائه ثم دخل عليه من يأنس به فلم يستره ، فلما صاروا ثلاثة كره
باجتماعهم ما كرهه لجرهده من إبدائه لفخذه بين عوام الناس واستتر
منهم *

* * *

٩٧ - (قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب) قالوا : رويتم عن
الحجاج الصواف عن يحيى بن أبى كثير عن عكرمة عن حجاج بن
عمرو الأنصارى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من
كسر أو عرج فقد حل ، وعليه حجة أخرى » . قال فحدثت ابن عباس
وأبا هريرة بذلك فقالا : صدق . (قالوا) والذامن على خلاف هذا ،
لأنه قال الله تعالى : « وآتموا الحج والعمرة لله ، فإن أحصرتم فما
استيسر من الهدى ، ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله » (١٨٣) .
فلم يجعل له أن يحل دون أن يصل الهدى وينحر عنه .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال هذا فى الرجل من أهل مكة يهل بالحج منها ، ويطوف
ويسعى ، ثم يكسر أو يعرج أو يمرض ، فلا يستطيع حضور المواقف ،
أنه يحل فى وقته ، وعليه حج قابل والهدى ، وكذلك الرجل يقدم مكة
معتبرا فى أشهر الحج ، ويقضى عمرته ، ثم يهل بالحج من مكة ،
ويكسر أو يصيبه أمر لا يقدر معه على أن يحضر مع الناس المواقف ،
أنه يحل وعليه حج قابل والهدى .

والذين أمرهم الله تعالى إذا أحصروا بما استيسر من الهدى ،
ولا يحلقوا رؤوسهم حتى يبلغ الهدى محله ، هم الذين أحصروا قبل أن
يدخلوا مكة . وحكم أولئك خلاف حكم أهل مكة ، والمهلين بالحج منها ،
لأن حكم الذى كسر فى الطريق أو عرج فلم يقدر على السفر أو مرض
وقد أهل بالحج إلا يحل إلا بالبيت ، وعليه أن يحج فى السنة الثانية ،

والذى كسر بمكة من أهلها أو من المتمتعين مقيم بمكة ، وعند البيت ،
فيحل وعليه الحج من قابل .

* * *

٩٨ - (قالوا حديث يبطله حجة العقل) قالوا : رويتم أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل : « كل بيمينك ، فإن الشيطان ياكل
بشماله » . قالوا والشيطان روحانى كالملائكة ، فكيف ياكل ويشرب ،
وكيف يكون له يد يقتناول بها ؟

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن الله جل وعز لم يخلق
شيئا إلا جعل له ضدًا ، كالنور والظلمة ، والبياض والمواد ، والطاعة
والمعصية ، والخير والشر ، والتمام والنقصان ، واليمين والشمال ،
والعدل والظلم ، وكل ما كان من الخير والتمام والعدل والنور فهو
منسوب إليه جل وعز ، لأنه أحبه وأمر به . وكل ما كان من الشر والنقص
والظلام فهو منسوب الى الشيطان ، لأنه الداعى الى ذلك ، والمسؤل له .
وقد جعل الله تعالى فى اليمين الكمال والتمام ، وجعلها للأكل والشرب
والسلام . والبطش ، وجعل فى الشمال الضعف والنقص ، وجعلها
للمستنجاة والاستنثار واماطة الاقدار ، وجعل طريق الجنة ذات اليمين ،
وأهل الجنة أصحاب اليمين ، وطريق النار ذات الشمال ، وأهل النار
أصحاب الشمال ، وجعل اليمين من اليمين ، والشؤم من اليد الشؤمى ،
وهى الشمال . وقالوا : فلان ميمون ومشؤم ، وانما ذلك من اليمين
والشمال .

وليس يخلو الشيطان فى أكله بشماله من أحد معنيين : إما أن
يكون ياكل على حقيقة ، ويكون ذلك الأكل تشمًا واستقرواحًا لا مضغًا
وبلغًا ، فقد روى ذلك فى بعض الحديث ، وروى أن طعماها الرمة وهى
العظام ، وشرابها الجدف (٤٨٤) وهو الرغبة والزبد ، وليس ينال من

(٤٨٤) الجدف بالتحريك : نبات باليمن لا يحتاج أكله معه الى شرب ماء .

وقال ابن قتبية فى غريب الحديث : هو من الجدف ، أى القطع ، يعنى ما يرمى
به عن الشراب من الزبد أو الرغبة أو القذى ، كانه قطع من الشراب فرمى به .

ذلك الا الروائح ، فتقوم لها مقام المضغ والبلع لذوى الجثث ، ويكون استرواحه من جهة شماله ، وتكون بذلك مشاركته من لم يسم الله على طعامه . أو لم يغسل يده ، أو وضع طعاما مكشوقا ، فتذهب بركة الطعام وخيره . وأما مشاركته فى الأموال فبالإتفاق فى الحرام ، وفى الأولاد فبالزنا .

أو يكون يأكل بشماله على المجاز ، يراد أن أكل الانسان بشماله ارادة الشيطان له وتسويله ، فيقال لمن أكل بشماله : هو يأكل أكل الشيطان ، لا يراد أن الشيطان يأكل ، وانما يراد أنه يأكل للأكل الذى يحبه الشيطان ، كما قيل فى الحمرة أنها زينة الشيطان ، لا يراد أن الشيطان يلبس الحمرة ويقرين بها ، وانما يراد أنها الزينة التى يخيل بها الشيطان . وكذلك روى فى الاقتطاع ، وهو أن يلبس العمامة ولا يتلحى بها (٤٨٥) أنها عمة الشيطان ، لا يراد بذلك أن الشيطان يعتم ، وانما يراد أنها العمة التى يحبها الشيطان ، ويدعو اليها .

❖ وكذلك نقول فى قوله للمستحاضة انها ركضة الشيطان ، والركضة الدفعة ، انه لا يخلو من أحد معينين اما أن يكون الشيطان يدفع ذلك العرق فيسيل منه دم الاستحاضة ، ليفسد على المرأة صلاتها بنقض طهورها ، وليس بعجيب أن يقدر على اخراج ذلك الدم بدفعته من يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، أو تكون تلك الدفعة من الطبيعة فنسبت الى الشيطان ، لأنها من الأمور التى تفسد الصلاة ، كما نسب اليه الأكل بالشمال والعمة على الرأس ، دون التلحى والحمرة .

❖ (قال أبو محمد) حدثنى زياد بن يحيى قال حدثنا بشر بن المفضل عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحمرة من زينة الشيطان » . والشيطان يحب الحمرة ولهذا كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المعصفر للرجال - قال ابراهيم : انى

(٤٨٥) يتلحى بها : يحيرها تحت لحية ويعيدها الى رأسه .

لأليس المعصفر وأنا أعلم أنه زينة الشيطان ، واتختم الحديد وأنا أعلم أنه حلقة أهل النار ، وجعل الحديد حلقة أهل النار ، وأهل النار لا يتحلون بالحلى ، وإنما أراد أن لهم مكان الحلبة السلاسل والأغلال والقيود ، فالحديد حلقتهم ، وكان إبراهيم يفعل ذلك يريد به إخفاء نفسه وسر عمله (٤٨٦) .



٩٩ - (قالوا حديثان مختلفان) قالوا : رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لم يتوكل من اكتوى واسترقى » . ثم رويتم أنه كوى أسعد بن زرارة ، وقال : « أن كان فى شيء مما تداوون به خير ففى بزغة (٤٨٧) حجام ، أو لذعة بنار » . قالوا وهذا خلاف الأول .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول : انه ليس ههنا خلاف ، ولكل واحد موضع ، فإذا وضع به زال الاختلاف . والكى جنسان .

(أحدهما) كى الصحيح لئلا يعقل ، كما يفعل كثير من أمم العجم ، فإنهم يكونون ولدانهم وشبانهم من غير علة بهم ، يرون أن ذلك الكى يحفظ لهم الصحة ويدفع عنهم الأسقام .

(قال أبو محمد) ورايت بخراسان رجلا من أطباء الترك معظما عندهم يعالج بالكى ، وأخبرنى وترجم ذلك عنه مترجمه أنه يشفى بالكى من الحمى والبرسام والصفار والسل (٤٨٨) والفالج ، وغير ذلك من الأدواء العظام ، وأنه يعند الى العليل فيشده بالقمط شدا شديدا حتى يضطر العلة الى موضع من الجسد ، ثم يضع المكوى على ذلك

(٤٨٦) يجوز أن يستر الانسان عمله الصالح ، ويخفى صلاحه بارتكاب المباح أو المكروه تنزيها ، والذي يضع الانسان موضع العامة ، ولا يضعه موضع الخاصة من العلماء الصالحين العاملين ، حفظا لنيته وأرادته الله بالعمل .. الا اذا خرج هذا التستر الى حد الشهرة ، كما يفعل جهلة الصوفية فى لباس الشهرة الذى يلبسونه ، ليعلنوا أنهم خرجوا من الدنيا وفروا الى الله . فهذا حرام . (٤٨٧) بزغة حجام : شرطة بالميزغ وهو المشرط .

(٤٨٨) والبرسام : داء يؤدى الى الهنيان . والصفار : دود البطن . والسل داء معروف فى الرقة هو « التدرن الرئوى » .

الموضع فيلذهه به ، وأنه أيضا يكوى الصحيح لئلا يسقم فتطول صحته -
وكان مع هذا يعطى أشياء من استنزال المطر ، وإنشاء السحاب في غير
وقته ، وإشارة الريخ ، مع أكاذيب كثيرة ، وحماقات ظاهرة بينة ،
وأصحابه يؤمنون بذلك ، ويشهدون له على صدق ما يقول . وقد امتحناه
في بعض ما ادعى فلم يرجع منه الى قليل ولا كثير .

وكانت العرب تذهب هذا المذهب في جاهليتها ، وتفعل شيئا
بذلك في الابل اذا وقعت النقرة فيها وهو جرب ، او العر (٤٨٩) وهو
قروح ، تكون في وجوها ومشافرها ، فتعتمد الى بعير منها صحيح
فتكونه ليبرا منها ما به العر او النقرة وقد ذكر ذلك النابغة في قوله
للنعمان :

فحملتني ذنب امرئ وتركته
كذي العر يكوى غيره وهو راتع

وهذا هو الامر الذي أبطله رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وقال فيه : « لم يتوكل من اكتوى » لانه ظن ان اكتواه وافزاعه الطبيعة
بالنار وهو صحيح ، يدفع عنه قدر الله تعالى ، ولو توكل عليه ، وعلم
الا منجى من قضائه ، لم يتعالج وهو صحيح ، ولم يكن موضعا لا علة
به ليبرا العليل .

وهو ما الجنس الآخر فكى الجرح اذا نفل (٤٩٠) ، واذا سال دمه
فلم ينقطع ، وكى العضو اذا قطع ، او حسمه (٤٩١) ، وكى عروق من
مضى بطنه وبدنه . قال ابن احرر - يذكر تعالجه حين شفى :

شربت الشكاوى والتحدث الدة

واقبلت افواه العسروق المسكوبا

(٤٨٩) العر . بضم العين وفتحها : الجرب ، او قروح في اعناق الابل
يتعيط منها الوبر .

(٤٩٠) نفل الجرح : فسد .

(٤٩١) الكى بالنار . والحسم بالزيت المغلى .

وهذا هو الكى الذى قال النبى صلى الله عليه وسلم : ان فيه الشفاء . وكوى أسعد بن زرارة لعله كان يجدها فى عنقه ، وليس هذا بمنزلة الأمر الأول . ولا يقال لمن يعالج عند نزول العلة به لم يتوكل ، فقد أمر النبى صلى الله عليه وسلم بالتعالج ، وقال : « لكل داء دواء » لا على أن الدواء شاف لا محالة ، وإنما يشرب على رجاء العافية من الله تعالى به ، إذ كان قد جعل لكل شيء سببا .

ومثل هذا الرزق ، قد تضمنه الله عز وجل لعباده ، إذ يقول : « وما من دابة فى الأرض الا على الله رزقها » (﴿﴾) . ثم أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطيبه ، وبالاكتساب والاحتراف ، وقال الله تعالى : « أنفقوا من طيبات ما كسبتم » (﴿﴾) .

ومثله توقى المهالك ، مع العلم بأن التوقى لا يدفع ما قدره الله جل وعز ، وحفظ المال فى الخزائن وبالأقفال ، مع العلم بأنه لا ضيعة على ما حفظه الله سبحانه ، ولا حفظ لما أتلفه الله تعالى .

ومثل هذا كثير مما يجب علينا ألا ننظر فيه الى المغيب عنا ، ونستعمل فيه الحزم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعقل وتوكل » وقال لرجل سمعه يقول حمسى الله : « أبلى عذرا (٤٩٢) ، فإذا أصحزك أمر فقل حمسى الله » .

﴿ وما يشبه الكى فى خالتيه الترياق (٤٩٣) ، قال رسول الله

(﴿﴾) هود : ٦

(﴿﴾) البقرة : ٢٦٧ وفى المطبوعة « كلوا ... » خطأ .

(٤٩٢) فى القاموس أبلاه عذرا أداه اليه قبله اه وفى النهاية وفى حديث بر الوالدين أبى الله تعالى عذرا فى برها أى أعطه وأبلغ العذر فيها اليه . المعنى : أحسن فيما بينك وبين الله تعالى ببرك إياها اه وعلى قياس هذا يقال هنا المعنى : ان هذا القائل أعطى العذر من نفسه وأحسن فيما بينه وبين ربه .
(٤٩٣) الترياق بالكسر دواء مركب اخترعه ماغنيس وتضمنه اندروماخس

صلى الله عليه وسلم : « ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت ترياقا ، أو تعلقت تميمه ، أو قلت الشعر من نفمي » . وكانت العرب تسمع بالترياق الأكبر ، وأنه يكون في خزائن ملوك فارس والروم ، وأنه من أنفع الأدوية وأصلحها لعظام الأدواء فقصت عليه بأنه شفاء لا محالة ، فكنوا به عن كل نفع ، وقضوا بأنه يدفع المنية حيناً ، ويزيد في العمر ، ويقي العاهات . قال الشاعر يصف خمرا (٤٩٤) :

سقتنى بصهباء درياقة متى ما تلين عظامى تلن

فكنى عن الشفاء بالدرياق ، كانه قال : سقتنى بخمر شفاء من كل داء ، كانها درياق ، وشبه المتشبهون ريق النساء بالدرياق ، يريدون أنه شفاء من الوجد كالدرياق .

❖ ومما يدل على هذا أنه قرن شرب الدرياق بتعليق الضائم ، والتماقم خرز رقط . كانت الجاهلية تجعلها في العنق والعضد تسترقى بها ، وتظن أنها تدفع عن المرء العاهات ، وتمد العمر ، قال الشاعر :

إذا مات ثم تفلح مزينة بعده فنوطى عليه يا مزين التماقما

يقول علقى عليه هذا الخرز لتقيه المنية - وقال عروة بن حزام :

جعلت لعراف اليمامة حكمة وعراف نجد (٤٩٥) ان هما شفيائس

القديم بزيادة لحوم الانامى فيه وبها كمل الغرض وهو مسميه بهذا لانه نافع من لدغ الهوام السمية وهى باليونانية ترياق نافع من الادوية المشربة السمية وهى باليونانية قاما ممدودة ثم خفف وعرب وهو طفل الى ستة أشهر ثم مترعرع الى عشر سنين فى البلاد الحارة وعشرين فى غيرها ثم يقف عشا فيها وعشرين فى غيرها ثم يموت ويصير كيمضى المعالجين (٤٩٤) قال فى القاموس الدرياق والدرياقه بكرهما ويفتحان الدرياق والخرم .

(٤٩٥) كذا فى نسخة وفى تسختين وعراف حجر .

فما تركا من رقية يعلمانها ولا سلوة الا بهما سقياني
فقالا شفاك الله والله ما لنا بما حملت منك الضلوع يدان

والمسلوة حصاة كانوا يقولون : ان العاشق اذا سقى الماء الذى
تكون فيه سلا وذهب عنه ما هو به . فهذا هو الترياق الذى كرهه رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا نوى فيه هذه النية ، وذهب به هذا المذهب .
فاما من شربه وهو عنده بمنزلة غيره من الدواء ، يؤمل نفعه ، ويخاف
ضره ، ويستشفى الله تعالى به ، فلا بأس عليه اذا لم يكن فى الترياق
لحوم الحيات ، فان ابن سيرين كان يكرهه اذا كانت فيه الحمة ، يعنى
السم الذى يكون فى لحومها .

ومما يشبه ذلك الرقى ، يكره منها ما كان بغير اللسان العربى ،
وبغير أسماء الله تعالى وذكره (*) وكلامه فى كتبه ، وإن يعتقد أنها نافعة
لا محالة ، وإياها أراد بقوله : « ما توكل من استرقى » . ولا يكره
ما كان من التعوذ بالقرآن ، وبأسماء الله جل وعز ، ولذلك قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لرجل من صحابته رقى قوما بالقرآن وأخذ
على ذلك أجرا : « من أخذ أجرا برقية باطل (٤٩٦) فقد أخذت
برقية حق » .

١٠٠ - (قالوا حديثان متناقضان فى شرب الماء) قالوا : رويتم عن
ابن المبارك عن معمر عن قتادة عن أنس قال : « نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يشرب الرجل قائما . قلت : فالأكل قال : الأكل أشد
منه . ثم رويتم عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشرب وهو قائم . وهذا
نقض لذاك

(*) ومثل هذا كثير فى دعوات تسخير الجن كما يدعون ، وفيما وضعه
جملة المتصوفة من ادعية أدخلوا فيها أسماء قريبة ليست بعربية ، وقالوا عنها انها
أسماء لله تعالى أو لبعض ملائكته ، وكلاهما خطأ .
(٤٩٦) كذا بنسختين ومثلهما فى النهاية وفى نسخة برقية باطلة .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول : أنه ليس ههنا تناقض ، لأنه في الحديث الأول نهى أن يشرب الرجل أو يأكل ماشيا ، يريد أن يكون شربه وأكله على طمانينة ، وألا يشرب إذا كان مستعجلا في مسفر أو حاجة وهو يمشي ، فيناله من ذلك شرق أو تعقد من الماء في صدره ، والعرب تقول : قم في حاجتنا ، لا يريسون أن يقوم حسب ، وإنما يريدون : امش في حاجتنا ، اسع في حاجتنا . ومن ذلك قول الأعشى :

يقوم على الوغم (٤٩٧) في قومه فيعفو إذا شاء أو ينتقم

يريد بقوله « يقوم على الوغم » أنه يطالب بالذحل ، ويسعى في ذلك حتى يدركه ، ولم يرد أنه يقوم من غير أن يمشي - ومنه قول الله جل وعز : « ومنهم من أن تآمنه بدينار لا يؤده إليك ألا ما دمت عليه قائما » (﴿﴾) يريد ما دمت مواظبا عليه بالاختلاف والافتضاء والمطالبة . ولم يرد القيام وحده .

وفي الحديث الثاني « كان يشرب وهو قائم » - يراد غير ماش ولا ساع - ولا بأس بذلك لأنه يكون على طمانينة فهو بمنزلة القاعد .

١٠١ - (قالوا حديثان متناقضان فيما ينجس من الماء) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في غير حديث : « الماء لا ينجسه شيء » . ثم رويتم عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل نجسا » (﴿﴾) ، وهذا دليل على أن ما لم يبلغ قلتين حمل النجس - وهذا خلاف الحديث الأول .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول : أنه ليس بخلاف الأول ، وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الماء لا ينجسه شيء على الأغلب

(٤٩٧) الوغم له جملة معان ذكرها في اللقائوس والمناسب منها هنا الترة وهي الذحل : وهو الثار كما فيه . (﴿﴾) آل عمران : ٧٥ .
(﴿﴾) كذا في نسختين وفي نسخة خبثا وهي المشهورة في لفظ الحديث .

والأكثر ، لأن الأغلب على الآبار والغدران(*) أن يكثر ماؤها ،
فأخرج الكلام مخرج الخصوص ، وهذا كما يقول : السيل لا يردده شيء ،
ومنه ما يردده الجدار ، وإنما يريد الكثير منه لا القليل ، وكما يقول :
النار لا يقوم لها شيء ، ولا يريد بذلك نار المصباح الذي يطفئه النفخ ،
ولا الشرارة ، وإنما يريد نار الحريق . ثم بين لنا بعد هذا بالقتلين
مقدار ما تقوى عليه (٤٩٨) النجاسة من الماء الكثير الذي لا يتجسه
شيء .

* * *

١٠٢ - (قالوا حديثان في الحج متناقضان) قالوا : رويتم عن اسماعيل
ابن علية عن أيوب قال قال لي عبد الله بن أبي مليكة حدثني القاسم
عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : « أهلت بحج » قال عبد الله
وحدثني عروة أنها قالت « أهلت بعمرة » .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : أن لهذين الحديثين مخرجا ،
أن لم يكن وقع فيه غلط من القاسم أو عروة . وذلك أن أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم قدموا مكة وقد لبوا بالحج ، فأمرهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يطوفوا ويمسحوا ، ثم يحلوا ويجعلوها عمرة ، فحل
القوم وتمتعوا ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لولا أن معي
الهدى لحللت » . وكان أبو ذر يقول : أن هذا من فسخ الحج لهم خاصة .
والله ذهب كثير من الفقهاء ، فيجوز أن تكون عائشة رضي الله عنها
أهلت أولا بالحج ، فقالت للقاسم : اني أهلت بالحج ، ثم فسختها
وجعلتها عمرة ، وقالت لعروة : اني أهلت بعمرة . وهي صادقة في
الأمرين ، لأن الحج الذي أهلت به صار عمرة ، بأمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

* * *

(*) بضم العين المعجمة جمع غدير وهو النهر .
(٤٩٨) كذا بالأصول كلها ولعل الصواب ما لا تقوى عليه للنجاسة بالنفي
تأمل .

١٠٣ - (قالوا حديث يبطله حجة العقل) قالوا : رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كادت العين تسبق القدر » . ودخل عليه بابن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهما وهما ضارعان (٤٩٩) فقال : « ما لي أراهما ضارعين ؟ قالوا : تسرع اليهما العين . فقال : « استرقوا ! » لهما « وقد نهى في غير حديث عن الرقى . قالوا : وكيف تعمل العين من بعد حتى تعل وتسقم ؟ هذا لا يقوم في وهم ، ولا يصح على نظر .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول : إن هذا قائم في الوهم صحيح في النظر من جهة الديانة ، ومن جهة الفلسفة التي يرتضون بها ، ويردون الأمور إليها . والناس يختلفون في طبائعهم ، فمنهم من تضر عينه إذا أصاب بها ، ومنهم من لا تضر عينه ، ومنهم من يعض فنكون عضته كعضة الكلب الكلب (٥٠٠) في المضرة ، أو كنهشة الأفعى لا يسلم جريحها ، ومنهم من تسعه العقرب فلا تؤذي . وتموت العقرب . وقد جرى إلى المتوكل بأسود (٥٠١) من بعض البوادي يأكل الأفاعي وهي أحياء ، ويتلفاها بالنهش من جهة رؤوسها ، ويأكل ابن عرس وهو حي . ويتلقاها بالأكل من جهة راسه ، وأتى بأخر يأكل الجمر كسا يأكله الظليم (٥٠٢) فلا يمضه (٥٠٣) ولا يحرقه - وفقراء الأعراب الذين يبعدون عن الريف يأكلون الحيات ، وكل ما دب ودرج من الحشرات ، ومنهم من يأكل الأبارص ، ولحمها أقتل من الأفاعي والبيش (٥٠٤) وأنشد أبو زيد :

(٤٩٩) قال في النهاية في شرح هذا الحديث الضارع النخيف الضاروق الجسم يقال ضرع يضرع فهو ضارع وضرع بالتحريك .
(٥٠٠) الكلب الكلب : هو المصاب بداء الكلب بفتح اللام ، وهو داء كالجنون يهيئه فيعض الناس ، فينتقل إليهم مرضه .
(٥٠١) الأسود هنا : للرجل الأسود . وقد فسرها مصحح البيروني : بالحية العظيمة ، وهو خطأ لا يقتضيه السياق هنا .
(٥٠٢) الظليم : ذكر النعام . (٥٠٣) يمضه : يحرقه .
(٥٠٤) في المطبوعتين : والتنين . أما البيش فهو نبت فيه سم قاتل - وقرياته قارة البيش تتغذى به ، والسماي تتغذى به ولا تموت أيضا .
(١٩ - تأويل مختلف الحديث)

والله لو كنت لهذا خالصا لكنت عبدا يأكل الأبارصا

فاخبرك أن العبيد يأكلونها . فما الذى ينكر من أن يكون فى الناس
ذو طبيعة فى نفسه ذات سم وضرر فإذا نظر بعينه فأعجبه ما يراه فصل
من عينه فى الهواء شيء من تلك الطبيعة أو ذلك السم حتى يصل الى
المرئى(٥٠٥) فيعله .

وقد زعم صاحب المنطق أن رجلا ضرب حية بعضا فمات الضارب ،
وأن من الأفاعى ما ينظر الى الانسان فيموت الانسان بنظره ،
وما يصوت فيموت السامع بصوته . فهذا قول أهل الفلسفة ، وقد حدثنا
مع هذا عن النضر بن شميل عن أبى حيرة أنه قال : الأبر من الحيات
خفيف أزرق مقطوع الذنب ، يفر من كل أحد ، ولا يراه أحد الا مات ،
ولا تنظر اليه حامل الا ألقت ما فى بطنها ، وهو الشيطان من الحيات .
وهذا قول يوافق ما قاله صاحب المنطق .

أفما تعلم أن هذه الحية اذا قتلت من بعد فانما تقتل بسم فصل
من عينها فى الهواء حتى أصاب من رآته ؟ وكذلك القاتلة بصوتها تقتل
بسم فصل من صوتها فإذا دخل السمع قتل ؟ وقد ذكر الأصمعى مثل
هذا بعينه فى الذى يعتان (٥٠٦) :

❦ وبلغنى عنه أنه قال : رأيت رجلا عيونا فدعى عليه فعور ، وكان
يقول اذا رأيت الشيء يعجبني وجدت حرارة تخرج من عيني . ومما
يشبه هذا القول أن المرأة الطامث(٥٠٧) تدنو من اناء اللبن
لتسوطه(٥٠٨) وهى منظفة الكف والثوب فيفسد اللبن ، وهذا معروف
مشهور ، وليس ذلك الا لشيء فصل عنها حتى وصل الى اللبن ، وقد

(٥٠٥) فى المخطوطة (الى المرء) .

(٥٠٦) الذى يعتان : الذى يصيب بالعين .

(٥٠٧) المرأة الطامث : الحائض .

(٥٠٨) لتسوطه : لتخلطه وتضربه بيدها .

تدخل البستان فتعمر بكثير من الغروس فيه من غير أن تمسها ، وقد
بفسد العجين إذا قطع في البيت الذي فيه البطيخ - وناقض (٥٠٩)
الحنظل تدمع عيناه ، وكذلك موخف (٥١٠) الخردل وقاطع البصل .

وقد ينظر الإنسان إلى العين المحمرة فتدمع عينه ، وربما
احمرت ، وليس ذلك إلا لشيء وصل في الهواء إليها من العين العلية ،
وقد يتعاب الرجل فيتعاب غيره ، والعرب تقول : أسرع من عدوى
الضياء (٥١١) . وما أكثر ما يختدع الراقون بالتثاؤب ، فانهم إذا رقا
حليلا تناموا ، فتعاب العليل بتثاؤبهم ، وأكثروا وأكثر (٥١٢) ،
فيهمون العليل أن ذلك فعل الرقية ، وأنه تحليل منها للعة . وقد
يكون في الدار جماعة من الصبيان ويجدر أحدهم ، فيجدر الباكون ،
وليس ذلك إلا لشيء فصل من العليل في الهواء إلى من كان مثله ، ممن
لم يجدر قط ، وليس هو من العدوى في شيء ، إنما هو سم ينفذ من واحد
إلى آخر وهذا من أمر العين صحيح (٥١٣) .

❦ وأما ما يدعيه قوم من الأعراب أن العائن منهم يقتل من أراد ،
ويسقم من أراد بعينه ، وأن الرجل منهم كان يقف على مخرفة النعم -
وهو طريقها - إلى الماء فيصيب ما أراد من تلك الأبل بعينه حتى يقتله ،
فهذا ليس بصحيح .

وقد قال الغراء في قول الله سبحانه : « وإن يكاد الذين كفروا
ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر » (❦) . أراد : يعتانونك ، أي
يصيبونك بعيونهم ، كما يعتان الرجل الأبل إذا صدرت عن الماء ، وليس هو

(٥٠٩) ناقض الحنظل : من يشقه عن حبه .

(٥١٠) موخف الخردل : ضاربه حتى يلتج .

(٥١١) الضياء : بتشديد الراء وضما وفتح الهمزة : التثاؤب .

(٥١٢) يعني : أكثروا التثاؤب وأكثر العليل كذلك .

(٥١٣) أما هذه الأخيرة فقد أثبت العلم الحديث أنها من العدوى .

عندنا على ما تأول - وإنما أراد أنهم ينظرون اليك بالعداوة والبغضاء
نظرا يكاد يزلزلك من شدته حتى تسقط . ويدلك على ذلك قول الشاعر :

يتقارضون(٥١٤) إذا التقوا في موطن نظرا يزيل مواطيء الأقدام

أي يكاد يزيلها عن مواطئها من شدته وصلابته ، وهذا نظر العدو
المبغض . تقول الناس نظر إلى شزا(٥١٥) ونظر إلى محدقا(٥١٦)
وأريته لحا باصرا - ونحوه قول الله تعالى : « ينظرون اليك نظر المكشي
عليه من الموت »(*) لأن المكشي عليه عند الموت يشخص بصره
ولا يطرف(٥١٧) . يقول الله جل وعز : « فإذا برق البصر »(**).
في قراءة من قرأه بفتح الراء ، يريد بريقه .

ولو كان ما ادعاه الأعراب من ذلك صحيحا لأمكنهم قتل من
أرادوا قتله وأسقام من أرادوا إسقامه ولم يجعل الله سبحانه هذا لأحد
على أحد .

وأحسب أن العين إذا خاف أن يصيب الآخر بعينه إذا أعجبه أردفها
التبريك والدعاء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا أعجب
أحدم أخوه فليبرك عليه » وإنما يصح من العين أن يكون العائن يصيب
بعينه إذا تعجب من شيء أو استحسنة فيكون الفعل لنفسه بعينه ،
ولذلك سموا العين نفسا لأنها تفعل بالنفس - وجاء في الحديث :
« لا رقية إلا من عين أو حمة(٥١٨) أو نملة أو نفس » فالنفس العين -
والحمة الحيات والعقارب وأشباهاها من ذوات السموم ، والنملة قروح
تخرج في الجنب ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم للشفاء : « على

(٥١٤) يريد : ينظر بعضهم إلى بعض نظر الحسد والحد حتى يكاد

يصرعه بنظره .

(٥١٥) نظر الشر : أي النظر بمؤخر العين نظر غضب .

(٥١٦) التحديق : تشديد النظر .

(**) القيامة : ٧

(*) محمد : ٢٠

(٥١٧) أي لا يتحرك بصره .

(٥١٨) الحمة : اللسم ، أو أبرة الزنبور والعقرب التي يضرب بها .

حفصة رقية النملة والنفس والعين » • وقال ابن عباس في الكلاب :
إنها من الحن (٥١٩) وهي ضعفة الجن فإذا غشيتمكم عند (٥٢٠)
طعامكم فآلقوا لها ، فإن لها أنفسا » يريد أن لها عيوناً تضر بنظرها
إلى من يطعم يحضرها •

١٠٤ - (قالوا حديثان في البيوع متناقضان) قالوا : رويتم عن حماد عن
قتادة عن الحسن عن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع
الحيوان بالحيوان نسيئة • ثم رويتم عن محمد بن اسحق عن يزيد
ابن أبى حبيب عن معلم بن جبير عن أبى سفيان عن عمرو بن خريش
عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يجهز
جيشاً ، فنفذت إبل الصدقة ، فأمره أن يأخذ البعير بالبعيرين إلى إبل
الصدقة • قالوا وهذا خلاف الأول •

*(قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس بين الحديثين اختلاف
بحمد الله تعالى لأن الحديث الأول نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة
وليس يجوز أن يشتري شيئاً ليس عند البائع لنهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن ذلك وهو بيع المواصفة - وإذا أنت بعت حيواناً بحيوان
نسيئة فقد دفعت ثمننا لشيء ليس هو عند صاحبك فلم يجز ذلك - والحديث
الثاني « أمرنى أن آخذ البعير بالبعيرين إلى إبل الصدقة » يريد سلفاً وقد
مضت السنة في السلف بأن يدفع الورق أو الذهب أو الحيوان سلفاً في
طعام أو ثمر أو حيوان على صفة معلومة وإلى وقت محدود وليس ذلك
عند المستلف في الوقت الذي دفعت إليه الثمن وعليه أن يأتيك به عند
محل الأجل فصار حكم السلف خلاف حكم البيع إذ كان البيع لا يجوز
فيه أن تشتري ما ليس عند صاحبك في وقت المبايعه وكان السلف يجوز
فيه أن تسلف فيما ليس عند صاحبك في وقت الاستعلاف - ولما نفذت
الإبل أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يستلف البعير البازل

(٥١٩) بكسر الحاء المهملة كما تقدم ضبطه •

(٥٢٠) في نسختين : « على » بدل عند •

والعظيم (٥٢١) والقوى من الابل باليعيرين من ابل الصدقة الحقائق
والمجذاع التي لا تصلح للغزو ولا للسفر - وربما كان الواحد من الابل
البوازل الشداد خيرا من اثنين وثلاثة واربعة من ابل الصدقة .

* * *

١٠٥ - (قالوا حديثان في الحيض متناقضان) قالوا : رويتم عن جرير
عن الشيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة رضي الله
عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في فوح (٥٢٢)
حيضا أن ناتزر ثم يباشرنا وأيكم يملك أربه كما كان رسول الله صلى
عليه وسلم يملكه - ثم رويتم عن عبد العزيز بن محمد عن أبي اليمان
عن أم ذرة عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت اذا حضت نزلت عن
المثال (٥٢٣) الى الحصير فلم تقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم ندن منه حتى نطهر . قالوا وهذا خلاف الاول .

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحديث الاول هو
الصحيح - وقد رواه شعبة عن منصور عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة
رضي الله عنها - قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر احادنا
اذا كانت حائضة أن تتزر ثم يضاجعها - وهذه الطريق خلاف أبي اليمان
عن أم ذرة عن عائشة رضي الله عنها - ولا يجوز على عائشة رضي الله
عنها أن تقول كنت أباشره في الحيض مرة ثم تقول مرة أخرى كنت
لا أباشره في الحيض وأنزل عن الفراش الى الحصير فلا أقربه حتى
أطهر لأن أحد الخبرين يكون كذبا والكاذب لا يكذب نفسه فكيف يظن
ذلك بالصادق الطيب الطاهر - وليس في مباشرة الحائض اذا اتتزت
وكف (٥٢٤) ولا نقص ولا مخالفة لسنة (٥٢٥) ولا كتاب وإنما يكره هذا من
الحائض وأشباهه من المعاطاة المجوس .

* * *

-
- (٥٢١) في نسخة العظيم القوى من غير واو فيهما .
(٥٢٢) بالحاء المهملة أى اوله ومعظمه .
(٥٢٣) أى الفراش . (٥٢٤) يقتضيتين أى عيب أو أثم
* * * - نسخة لكتاب الله ولا سنته -

١٠٦ - (قالوا حديث تبطله حجة العقل) قالوا : رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فإذا عبرت وقعت » ، قالوا كيف تكون الرؤيا على رجل طائر وكيف تتأخر عما تبشر به أو تنذر منه بتأخر العبارة لها وتقع إذا عبرت وهذا يدل على أنها أن لم تعبر لم تقع .

✽ (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الكلام خرج مخرج كلام العرب وهم يقولون للشيء إذا لم يستقر هو على رجل طائر وبين مخاليل طائر وعلى قرن ظبي - يريدون أنه لا يطمئن ولا يقف - قال رجل في الحجاج بن يوسف :

كان فؤادي بين أظفار طائر من الخوف في جوال السماء محلق (٥٢٥)
حذار امرئ قد كنت أعلم أنه متى ما يعد من نفسه الشر يصدق
وقال المرار يذكر فلاة تنزو من مخافتها قلوب الأدلاء :

كان قلوب أدلائها (٥٢٦) معلقة بقرون الظبياء

يريد أنها تنزو وتجب (٥٢٧) فكانها معلقة بقرون الظبياء لأن الظبياء لا تستقر وما كان على قرونها فهو كذلك . وقال امرؤ القيس :

ولا مثل يوم في قدار (٥٢٨) ظللته كائني وأصحابي على قرن أعفرا (٥٢٩)

يريد أنا لا نستقر ولا نطمئن فكاننا على قرن ظبي وكذلك الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر - يزداد أنها تجول في الهواء حتى تعبر فإذا (٥٢٥). يكسر اللام من تحليق الطائر. وهو كما في القاموس ارتفاعه في طيرانه .

(٥٢٦) جمع دليل . (٥٢٧) من وجب وجبة : سقط .
(٥٢٨) في القاموس قدار كسحاب موضع قال شارحه نقلا عن الصاغاني في التكملة وروي ابن جبيب وأبو حاتم في قداران. ظلته قال وقداران موضع .
(٥٢٩) قوله على قرن أعفرا أنشده شارح القاموس في موضعين بقلة عندرا قال وعندر مثال سندر : جبل فترك هرفه على نية البقعة .

عبرت وقعت - ولم يرد أن كل من عبرها من الناس وقعت كما عبر ،
وانما اراد بذلك العالم بها المصيب الموفق وكيف يكون الجاهل المخطيء
فى عبارتها لها عابرا وهو لم يصب ولم يقارب وانما يكون عابرا لها
اذا اصاب يقول الله عز وجل « ان كنتم للرؤيا تعبرون » (*)
يريد ان كنتم تعلمون عبارتها ولا اراد أن كل رؤيا تعبر
وتتاول لان اكثرها أضغاث أحلام - فمنها ما يكون عن غلبة الطبيعة .
ومنها ما يكون عن حديث النفس . ومنها ما يكون من الشيطان - وانما
تكون الصحيحة التى ياتى بها الملك ملك الرؤيا عن نسخة أم الكتاب
فى الحين بعد الحين .

(قال أبو محمد) حدثنى يزيد بن عمرو بن البراء قال حدثنا
عبيد الله بن عبد المجيد الحنفى قال حدثنا قرة بن خالد قال سمعت
محمد بن سيرين يحدث عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « الرؤيا ثلاثة فرؤيا بشرى من الله تعالى ورؤيا تحزين من
الشيطان ورؤيا يحدث بها الانسان نفسه فيراها فى النوم » . وحدثنى
سهل بن محمد قال حدثنا الاصمعى عن أبى المقدم أو قرة بن خالد
يقال : كنت احضر ابن سيرين يسئل عن الرؤيا فكنت احزوه (٥٣٠) يعبر
من كل أربعين واحدة أو قال احزوه (٥٣١) وهذه الصحيحة هى التى
تجول حتى يعبرها العالم القياس الحافظ للأصول الموفق للصواب فاذا
عبرها وقعت كما عبر .

١٠٧ - (قالوا حديث يكذبه (٥٣٢) النظر) قالوا : رويتم أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : « اكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله تعالى
لا يمل حتى تملوا » فجعلتم الله تعالى يمل اذا ملوا - والله تعالى لا يمل
على كل حال ولا يكل .

(*) يوسف : ٤٣

- (٥٣٠) بضم الزاى وكسرهما أى أقدره كما فى القاموس والمصباح .
(٥٣١) أى أقدره .
(٥٣٢) فى نسخة يبطنه .

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان التأويل لو كان على ما ذهبوا إليه كان عظيما من الخطأ فاحشا ولكنه أراد فان الله سبحانه لا يمل اذا مللتم ، ومثال هذا قولك فى الكلام : هذا الفرس لا يفتر حتى تفتر الخيل لا تريد بذلك انه يفتر اذا فترت ولو كان هذا المراد ما كان له فضل عليها لأنه يفتر معها فاية فضيلة له وانما تريد أنه لا يفتر اذا فترت ، وكذلك تقول فى الرجل البليغ فى كلامه والمكثر الغزير : فلان لا ينقطع حتى تنقطع خصومه . تريد انه لا يقطع اذا انقطعوا ولو أردت أنه ينقطع اذا انقطعوا لم يكن له فى هذا القول فضل على غيره ولا وجبت به مدحة ، وقد جاء مثل هذا بعينه فى الشعر المنسوب الى ابن اخت تابط شرا ويقال انه لخلف الأحمر :

صليت منى هزيل بخرق (٥٣٣) لا يمل الشر حتى يملوا

لم يرد انه يمل الشر اذا ملوه ، ولو أراد ذلك ما كان فيه مدح له لانه بمنزلتهم ، وانما أراد انهم يملون الشر وهو لا يمله .

(تم الكتاب بحمد الله وعونه)

(٥٣٣) يقال صلى بالنار وصلبها صلى من باب تعب وجد حرها - والخرق بالكسر الشجاع - يقول ان هذيل قاست الشدائد من شجاع قريب منه ذى جاش ولبات على القتال لا يساهم حتى يجد المسامة من اعدائه فيكف عن قتالهم رافه بهم . نسأله تعالى الرافه بنا انه رؤوف رحيم .

قائمة مراجع التحقيق

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم
- ٣ - صحيح البخارى
- ٤ - صحيح مسلم
- ٥ - سنن الترمذى
- ٦ - سنن ابن ماجه
- ٧ - المجروحون لابن حبان
- ٨ - المغنى فى الضعفاء للذهبي
- ٩ - الكامل لابن عدى
- ١٠ - سنن أبى داود
- ١١ - الضعفاء للبخارى
- ١٢ - التاريخ الكبير للبخارى
- ١٣ - لسان الميزان لابن حجر
- ١٤ - ميزان الاعتدال للذهبي
- ١٥ - الطبقات الكبرى لابن سعد
- ١٦ - الضعفاء لابن الجوزى (مخطوط)
- ١٧ - عيون الاثر لابن سيد الناس
- ١٨ - مشكل الاثار للطحاوى
- ١٩ - مشكل الحديث لابن فورك
- ٢٠ - النهاية فى غريب الحديث لابن الاثير
- ٢١ - لسان العرب لابن منظور
- ٢٢ - تاج العروس للزبيدي
- ٢٣ - الفصل لابن حزم
- ٢٤ - الفرق بين الفرق للبغدادي
- ٢٥ - اساس التقديس للرازي

- ٢٦- الكفاية للخطيب البغدادي
- ٢٧- السنة للدكتور مصطفى المصباحي
- ٢٨- منهاج الفوارق للقاضي عياض (مخطوط)
- ٢٩- الرعاية لحقوق الله للمحاسبى
- ٣٠- الرفع والتكميل لعبد الحى الكنوى
- ٣١- حجة الله البالغة للدهلوى
- ٣٢- تانيب الخطيب للشيخ محمد زاهر الكوثرى

محتويات الكتاب

الصفحة	
٣	مقدمة : ابن قتيبة ٠٠ وعمره
١٤	قضية السنة ٠٠ وابن قتيبة
٢٦	مع ابن قتيبة فى كتابه
٣٥	خطبة المؤلف
٤٣	باب ذكر أصحاب الكلام وأصحاب الراى
٨٧	ذكر أصحاب الحديث
	ذكر الاحاديث التى ادعوا عليها التناقض ، والاحاديث التى
٩٧	تخالف عندهم كتاب الله تعالى ، والاحاديث التى يدفعها النظر وحجة العقل
٢٩٩	قائمة المراجع
٣٠١	محتويات الكتاب

بعض مؤلفات المحقق

تحقيقاً :

- ١ - الرعاية لحقوق الله للمحاسبى دار الكتب الاسلامية - القاهرة
- ٢ - اعجاز البيان فى تاويل أم القرآن لصدر الدين القونوى
دار الكتب الاسلامية - القاهرة
- ٣ - أعمال القلوب والجوارح للمحاسبى عالم الكتب - القاهرة
- ٤ - الوصايا للمحاسبى صبيح - القاهرة
- ٥ - التوبة للمحاسبى دار الاعتصام - القاهرة
- ٦ - أسرار التكرار فى القرآن للكرمانى دار الاعتصام - القاهرة
- ٧ - أسرار ترتيب القرآن للسيوطى دار الاعتصام - القاهرة
- ٨ - الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر للخلال
دار الاعتصام - القاهرة
- ٩ - تفسير أبى السعود العمادى المكتبة الحديثة بالرياض
- ١٠ - القصد والرجوع الى الله للمحاسبى
دار التراث العربى - القاهرة
- ١١ - أسرار أركان الاسلام للشعرانى دار التراث العربى - القاهرة
- ١٢ - أحكام النساء للامام أحمد بن حنبل
دار التراث العربى - القاهرة
- ١٣ - طريق الهداية لابن القيم دار التراث العربى - القاهرة
- ١٤ - روضة التعريف للسان الدين بن الخطيب
دار الفكر العربى - القاهرة
- ١٥ - خلاصة الأحكام للامام النووى دار الكتب الاسلامية - القاهرة
- ١٦ - آداب النفوس للمحاسبى مؤسسة المصرى للكتاب - القاهرة
- ١٧ - قصص الأنبياء للامام أبى الفداء اسماعيل بن كثير
دار الكتب الاسلامية - القاهرة

رقم الايداع بدار الكتب ٣١٨٥ لسنة ١٩٨٢

مطبعة حسان

٢٤١ (١) شارع الجيش - القاهرة ت : ٨٣٣٥٤٠

هذا الكتاب

● واجه « الامام ابن قتيبة الدينوري » هجوم فصائل أعداء السنة من الخوارج والمرجئة والرافضة والقدرية والقائلين بالبداة والمعتزلة ..

● ابرز المؤلف في - هذا الكتاب - أصحاب الكلام وأصحاب الرأي ، وانخذ من المعتزلة أساسا لأصحاب الكلام ، وللحنفية أساسا لأصحاب الرأي .. فافاض في سرد فضائح المعتزلة وافتراءاتهم على الصحابة وتكذيبهم لهم ، واستهزأهم بهم ..

● كما دافع عن ابن مسعود وإبى هريرة وإبى بكر وعمر وعلى - رضي الله عنهم - ضد افتراءات المعتزلة الذين شوهوا صورة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .. ورد على كل ما أورده من اتهامات فردية وجماعية لاهل الحديث وللصحابة وللتابعين ..

● وقف المؤلف - عند - ما اعترض عليه أصحاب الكلام - من نصوص الحديث التي يوهم ظاهرها الاختلاف والتعارض أو يوهم القول بالتنشيب والتجسيم .. فأفرد له - هذا الكتاب - وافاض من القول حتى أوفى على المراد من نصرة الحديث النبوى وتبرئته من التعارض والاختلاف ..

● وقد لجا - المؤلف - الى اللغة والعرف العربى فى التعبير ، يستلهمه الحكم الفاضل فى قضايا هذا الكتاب ، ويورد من الشعر أعذبه يستشهد به على استعمالات اللغة ، فجاء - هذا الكتاب - جامعا بين عقل العالم وذوق الأديب .. فائقا فى بابه . وبحكم ثقافة المؤلف اللغوية الواسعة فقد أحشد كتابه - هذا - بحشد هائل من الفاظ اللغة العربية مما يعطيه بعدا ثالثا : هو أنه موسوعة ثقافية لغوية الى جانب الثقافة الحديثية والأدبية .

● والكتاب شامل لأحاديث الصفات المتشابهة .. وللأحاديث التي ظن الناس فيها التعارض والتناقض ، ومن هنا يتفوق على غيره من الكتب فى انه تعرض لأحاديث المتعارضة فى الظاهر ..

● وقد بذل الأستاذ المحقق - وهو غنى عن التعريف - فى سبيل اخراج هذا الكتاب القيم - فى ثوبه الجديد - جهدا ملحوظا .. ونسأل الله أن يجزيه خيرا بقدر ما أنفق من جهد وبذل من وقت ..

● ويعد .. فقد رأت دار الكتب الاسلامية - أن هذا الكتاب الذ تقدمه للقراء اليوم .. هو خير ماتقدمه للقراء الاعزاء فى عصرنا و ارتفعت الأصوات الناشرة بتلك النغمة البغيضة - نغمة الاكتفاء بالقرآن در السنة - والتشكيك فى السنة حتى اضطرب الناس وظنوا بالسنة الظنون ، ويسرنا أن نتقدم للقارئ المسلم العزيز بهذا العمل الجليل .. فى صور الجديدة .. سائلين المولى سبحانه وتعالى أن يجعلنا دائما عند حسن ظر عملائنا الكرام .. ومحلا لثقتهم التى نعتز بها دائما ..

الناشر

0518300



0518300

